

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٢٠

وَبِهَامِشِهِ
نَوَافِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمَدِينَةِ فِي عَصْرِهِ

مُحَمَّدُ الْحَافِظُ الْبُخَّارِيُّ

بِتَخْرِيجِ

الْحَافِظِ زَيْدِ الدِّينِ الْعَرُوفِيِّ وَالسَّيِّدِ مَرْغُوبِ الزُّبَيْرِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع

بغداد

آداب الانصراف

الأول : أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار، وهو سنة ، وذلك من إكرام الضيف، وقد أمر بإكرامه ، قال عليه الصلاة والسلام : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » وقال عليه السلام : « إن من سنة الضيف أن يشيع إلى باب الدار » قال أبو قتادة : قدم وفد النجاشي على رسول الله ﷺ ، فقام يخدمهم بنفسه ، فقال له أصحابه : نحن نكفيك يا رسول الله . فقال : « كلا ؛ إنهم كانوا لأصحابي مكرمين وأنا أحب أن أكافئهم » .

وتمام الإكرام طلاقة الوجه، وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة، قيل للأوزاعي رحمه الله : ما كرامة الضيف ؟ قال : طلاقة الوجه، وطيب الحديث . وقال يزيد بن أبي زيادة : ما دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى إلا حدثنا حديثا حسنا، وأطعنا طعاما حسنا .

الثاني : أن ينصرف الضيف طيب النفس وإن جرى في حقه تقصير؛ فذلك من حسن الخلق والتواضع ، قال عليه السلام : « إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم » (١٣٦٨) .

ودعى بعض السلف برسول فلم يصادفه الرسول، فلما سمع حضر، وكانوا قد تفرقوا وفرغوا وخرجوا ، فخرج إليه صاحب المنزل ، وقال : قد خرج القوم . فقال : هل بقي بقية ؟ قال : لا . قال : فكسرة إن بقيت قال : لم تبق ، قال : فالفقير أمسحها . قال : قد غسلتها . فانصرف بحمد الله تعالى ، فقبل له في ذلك ، فقال : قد أحسن الرجل ، دعانا بنية ، وردنا بنية . فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق . وحكى أن أستاذ أبي القاسم الجنيد دعاه (١٣٦٨) حديث : قال عليه السلام : « إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم » .

قال مرتضى : نقله صاحب القوت وقال عن بعضهم : هذا الرجل يسأل إخوانه أن يفطر معهم نهارا، ويسهر معهم ليلا ، ويكون من عاداته الصيام والقيام فيساعدتهم تخلفا معهم فيدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم . اهـ . والحديث رواه الطبراني في الكبير عن أبي أمامة ، وفيه عفير بن معدان وهو ضعيف بلفظ : « درجة القائم بالليل ، الظامئ بالهواجر » . ورواه أيضا الحاكم من حديث أبي هريرة وقال : صحيح على شرطهما ، وأقره الذهبي في التلخيص .

صبي إلى دعوة أبيه أربع مرات فردّه الأب في المرات الأربع، وهو يرجع في كل مرة تطيباً لقلب الصبي بالحضور ولقلب الأب بالانصراف. فهذه نفوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى، واطمأنت بالتوحيد، وصارت تشاهد في كل رد وقبول عبرة فيما بينها وبين ربها، فلا تنكسر بما يجرى من العباد من الإذلال، كما لا تستبشر بما يجرى منهم من الإكرام، بل يرون الكل من الواحد القهار، ولذلك قال بعضهم : أنا لا أجيب الدعوة إلا لأني أتذكر بها طعام الجنة أي هو طعام طيب يحمل عنا كده ومؤنته وحسابه .

الثالث : ألا يخرج إلا برضا صاحب المنزل وإذنه، ويراعى قلبه في قدر الإقامة، وإذا نزل ضيفاً فلا يزيد على ثلاثة أيام، فربما يتبرم به ويحتاج إلى إخراجهم، قال عليه السلام : « الضيافة ثلاثة أيام، فما زاد فصدقة » (١٣٦٩) .

(١٣٦٩) حديث : قال عليه السلام : « الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي .

وقال مرتضى : الحديث رواه البخاري عن أبي شريح الكعبي وأحمد وأبو داود عن أبي هريرة بلفظ : « فما كان وراء ذلك فهو صدقة » . ولا يقال قضية جعله ما زاد على الثلاث صدقة أن ما قبلها واجب ، لأننا نقول إنما سماه صدقة للتفكير عنه، إذ كثير من الناس سيما الأغنياء يأنفون من أكل الصدقة . ورواه بلفظ المصنف أحمد وأبو يعلى عن أبي سعيد، والبزار عن ابن عمر، والطبراني في الأوسط عن ابن عباس وفيه رشدين بن كريب وهو ضعيف . **وقول العراقي :** إنه متفق عليه من حديث أبي شريح ، كأنه يريد معناه لا لفظه . ورواه البزار أيضاً من حديث ابن مسعود بزيادة : « وكل معروف صدقة » . ورجال إسناده ثقات . وروى البارودي وابن قانع والطبراني في الكبير والضياع في المختارة من حديث الثلب بن ربيعة رضي الله عنه بلفظ : « الضيافة ثلاث ليال حق لازم ، فما في سوى ذلك فهو صدقة » . قال المنذرى : إسناده فيه نظر . وقال الهيثمي : فيه من لم أعرفه . وقد أخذ بظاهره أحمد فأوجبها، وحمله الجمهور على أنه كان ذلك في صدر الإسلام ثم نسخ، وأن الكلام في أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة المار، أو في المضطرين ، أو مخصوص بالعمال المبعوثين لقبض الزكاة من جهة الإمام ، ورواه أبو بكر بن أبي الدنيا في قرى الضيف عن أبي هريرة بلفظ المصنف بزيادة : « وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام » . وعند الطبراني في الكبير من حديث طارق بن أشيم بلفظ : « فما كان فوق ذلك فهو معروف » .

نعم لو ألح رب البيت عليه عن خلوص قلب فله المقام إذ ذاك، ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل، قال رسول الله ﷺ : « فراش للرجل، وفراش للمرأة، وفراش للضيف، والرابع للشيطان » (١٣٧٠).

فصل يجمع آداباً ومناهى طبية وشرعية متفرقة

الأول : حكى عن إبراهيم النخعي أنه قال : الأكل في السوق دناءة (١٣٧١).

(١٣٧٠) حديث : قال ﷺ : « فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث جابر .

وقال مرتضى : أخرجه أحمد ومسلم في اللباس ، وأبو داود والنسائي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

(١٣٧١) حديث : « الأكل في السوق دناءة » .

قال مرتضى : تبع المصنف في سياقه صاحب القوت ولفظه ، وفي خير سعيد بن لقمان، عن عبد الرحمن الأنصاري، عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : الأكل في السوق دناءة . ثم قال : هذا غريب مسنده وليس بذلك الصحيح أنه من قول التابعين إبراهيم النخعي ومن دونه . اهـ .

وقال مرتضى : روى من حديث أبي هريرة ومن حديث أبي أمامة ، والذي أشار إليه صاحب القوت فقد أخرجه ابن عدى في الكامل فقال : حدثنا القاسم بن زكريا : حدثنا محمد بن عبيد : حدثنا محمد بن الفرات : حدثني سعيد بن لقمان فساقه . قال ابن الجوزي بعد إيراده إياه من طريق ابن عدى : لا يصح ؛ محمد بن الفرات كذاب . وله طريق أخرى عند الخطيب في التاريخ قال : أنبأنا محمد بن علي بن يعقوب : حدثنا أبو زرعة أحمد بن الحسين : حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن حزيان الصفار : حدثنا أبو بشر الهيثم بن سهل : حدثنا مالك بن سعيد ، عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة مرفوعاً مثله . قال ابن الجوزي : الهيثم ضعيف .

وأما حديث أبي أمامة فروى من طريقين :

إحدهما : قال ابن عدى في الكامل : سمعت عمران السجستاني يقول : حدثنا سويد ابن سعيد : حدثنا بقية ، عن جعفر بن الزبير ، عن القاسم ، عن أبي أمامة رفعه : « الأكل في السوق دناءة » . قال ابن الجوزي : القاسم وجعفر مجروحان .

والثانية : قال العقيلي في الضعفاء : حدثنا أحمد بن داود : حدثنا محمد بن سليمان =

وأسنده إلى رسول الله ﷺ ، وإسناده غريب . وقد نقل ضده عن ابن عمر ، رضي الله عنهما ، أنه قال : كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام (١٣٧٢) .

الونى : حدثنا بقرية ، عن عمر بن موسى الوجيهي ، عن القاسم ، عن أبي أمامه مرفوعاً مثله قال ابن الجوزي : الوجيهي كذاب . قال العقيلي : لا يثبت في هذا الباب شيء .

قال مرقضى : بل ثبت فيه حديث أبي هريرة وهو الذي أوردناه من طريق الخطيب ، وهو أمثلها ، وغاية ما يقال فيه إنه ضعيف لضعف الهيثم ، فقد قال الدارقطني : الهيثم بن سهل التستري ضعيف . اهـ . وما رأيت أحدا وصفه بالكذب ، ففي إيراد ابن الجوزي إياه في الموضوعات مناقش فيه ، وكذا قول المصنف تبعا لصاحب القوت : إنه من قول إبراهيم النخعي ليس بصحيح ، وإن كان سمع منه فمن باب الرواية لا أنه من أقواله ، وقول صاحب القوت : وليس بذاك ، يشير إلى أن الراوى عن سعيد بن لقمان - وهو محمد بن الفرات - كذاب كما تقدم ، وهو قول أحمد وأبي بكر بن أبي شيبه . وقال الدارقطني : ليس بالقوى ، وقد يقال إنه روى عن أبي داود صاحب السنن أنه سئل عنه فقال : روى عن محارب بن دثار أحاديث موضوعة . وهذا الحديث ليس من روايته عن محارب ، فلا يدخل في خبر الموضوع ، فقد يكون الراوى قد تكلم في روايته عن أشخاص خاصة مع أنه له أحاديث عن غيره تكون صالحة ، وهذا دقيق جدا وتمييزه صعب ، ولما ذكرناه اقتصر الحافظ العراقي في تخريج هذا الكتاب على تضعيف هذا الحديث ولم يحكم بوضعه فقال : رواه الطبراني من حديث أبي أمامة وهو ضعيف ورواه ابن عدى في الكامل من حديثه وحديث أبي هريرة . اهـ .

(١٣٧٢) حديث : « كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام » قال العراقي : رواه الترمذي وصححه وابن ماجه وابن حبان . اهـ .

قال مرقضى : أى فدل ذلك على جواز الأكل في السوق ، وهذا عندى فيه نظر ، إذ غايته أنه أخبر أنهم كانوا يأكلون وهم يمشون ويشربون وهم قيام ، ولا ينكر عليهم في فعلهم ذاك منكر ، أى فليس الأكل ماشيا والشرب قائما منكرا ، بل هو معروف ، إذ لو كان منكرا لما سكت عليه أصحاب رسول الله ﷺ ، وليس في هذا ما يدل على جواز الأكل في السوق إلا من طريق العموم ، وإلا فليس كل مشى مشيا إلى السوق ، إذ يحتمل أنه يأكل وهو يمشى في بيته إلى المسجد أو غير ذلك ، ويصدق على ما إذا كان يمشى وهو في بيته خطوات من غير أن يخرج من بابه ، على أنه ليس كل طريق سوقا ، إنما السوق موضع البيع والشراء ، والأخذ والعطاء ، والتجارات والأرباح ، فلا يكون ضد حديث أبي هريرة السابق فتأمل ذلك ، وفي قوله : ونشرب ونحن قيام . إشارة إلى جواز الشرب قياما ، وسبق النهي عنه ، وأن الكباد منه ، وسبق كذلك الجمع بينهما فراجع .

ورئى بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين يأكل فى السوق ، فقيل له فى ذلك ، فقال : ويحك ، أجوع فى السوق وأكل فى البيت . فقيل : تدخل المسجد . قال : أستحي أن أدخل بيته للأكل فيه .

ووجه الجمع أن الأكل فى السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن ، وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه . وهو مختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص ، فمن لا يليق ذلك بسائر أعماله حمل ذلك على قلة المروءة وفرط الشره ويقدر ذلك فى الشهادة ، ومن يليق ذلك بجميع أحواله وأعماله فى ترك التكلف كان ذلك منه تواضعا .

الثانى : قال على رضي الله عنه : من ابتدأ غذاءه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوعا من البلاء ، ومن أكل فى يوم سبع تمرات عجوة قتلت كل دابة فى بطنه ، ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين زببة حمراء لم ير فى جسده شيئا يكرهه ، واللحم ينبت اللحم ، والثريد طعام العرب ، والبسقارجات (*) تعظم البطن وترخى الألتين ، ولحم البقر داء ، ولبنها شفاء ، وسمنها دواء ، والشحم يخرج مثله من الداء ، ولن تستشفى النفساء بشيء أفضل من الرطب ، والسمك يذيب الجسد ، وقراءة القرآن والسواك يذهبان البلغم ، ومن أراد البقاء - ولا بقاء - فليأكل بالغذاء ، وليكرز العشاء ، وليلبس الخذاء ، ولن يتداوى الناس بشيء مثل السمن وليقل غشيان النساء ، وليخف الرداء ، وهو الدين (**).

الثالث : قال الحجاج لبعض الأطباء : صف لى صفة آخذ بها ولا أعدوها . قال : لا تنكح من النساء إلا فتاة ، ولا تأكل من اللحم إلا فتيا ، ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم نضجه ، ولا تشرب دواء إلا من علة ، ولا تأكل من الفاكهة إلا نضيجها ، ولا تأكلن طعاما إلا أجدت

(*) البسقارجات : بكسر الموحدة وسكون السين المهملة لفظة فارسية معناها مرقعة اللحم والدجاج .

(**) قال الأزهري سماه رداء لأن الرداء يقع على المنكبين ومجتمع العنق والدين أمانة والعرب تقول هذا لك فى عنقى .

مضغه وكل ما أحببت من الطعام ولا تشربن عليه، فإذا شربت فلا تأكلن عليه شيئا، ولا تحبس الغائط والبول، وإذا أكلت بالنهار فتم، وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة.

وفى معناه قول العرب : تغد تمد ، تعش تمش ، يعنى تمدد، كما قال الله تعالى : ﴿ تَزُودْكُمْ ذَهَبًا إِلَىٰ أَهْلِكُمْ يَمُتُونَ ۚ ﴾ (القيامة : ٣٣) . أى يتمطط .

ويقال إن حبس البول يفسد الجسد كما يفسد النهر ما حوله إذا سد مجراه .

الرابع : فى الخبر : « قطع العروق مسقمة ، وترك العشاء مهمة » (١٣٧٣) .

(١٣٧٣) حديث : « قطع العروق مسقمة وتركت العشاء مهمة » . قال العراقى : رواه ابن عدى فى الكامل من حديث عبد الله بن جرّاد بالشرط الأول ، والترمذى من حديث أنس بالشرط الثانى ، وكلاهما ضعيف . وروى ابن ماجه الشرط الثانى من حديث جابر . اهـ .

وقال مرتضى : الشرط الأول رواه الديلمى بزيادة لفظ : « قطع العرق مسقمة ، والحجامة خير منه » . والشرط الثانى عند الترمذى : « تعشوا ولو بكف من حشف ، فإن ترك العشاء مهمة » . رواه من طريق محمد بن يعلى الكوفى ، عن عنبسة بن عبد الرحمن القرشى ، عن عبد الملك بن علان ، عن أنس ، ثم قال : هذا حديث منكر لا نعرفه إلا من هذا الوجه وعنبسة ضعيف وعبد الملك بن علان مجهول . اهـ . وقال العراقى : فى شرحه على السنن : مداره على عنبسة ، وهو متفق على ضعفه ، وقال النسائى : هو متروك . وقال أبو حاتم : وضاع . ومن ثم حكم ابن الجوزى والصفهاني بوضعه ، قال الحافظ السيوطى فى اللآلئ المصنوعة : لحديث أنس طريق آخر، ورواه ابن النجار فى تاريخه قال : قرأت على أبى بكر محمد بن حامد الضرير المقرئ بأصبهان ، عن أبى نصر أحمد بن عمر الغازى ، حدثنا أبو القاسم أحمد بن على النيسابورى : حدثنا أبو أحمد عبد الله بن أحمد الفرضى : حدثنا عبد الصمد بن على الطستى : حدثنا يعقوب بن مجاهد أبو محمد الطائى : حدثنى أبو عبد الله جعفر بن محمد بن الوليد الأتخاطى : حدثنى أبو شعيب صالح ابن دينار السوسى : حدثنا يحيى بن سعيد القطان : حدثنا أبو الهيثم القرشى ، عن موسى ، عن عتبة ، عن أنس رفعه : « ترك العشاء مهمة ، تعشوا ولو بكف من حشف » . قال : وقد روى أيضا من حديث جابر ، وقال ابن ماجه : حدثنا محمد بن عبد الله الرقى : حدثنا إبراهيم بن عبد السلام بن عبد الله بن بایاه المخزومى : حدثنا عبد الله بن ميمون ، عن محمد بن المنكدر ، وعن جابر رفعه : « لا تدعوا العشاء ولو بكف من تمر ، فإن تركه يهرم » اهـ .

والعرب تقول : ترك الغداء يذهب بشحم الكاذبة ؛ يعنى الإلية . وقال بعض الحكماء لابنه : يا بني ، لا تخرج من منزلك حتى تأخذ حلمك ، أى تتغذى ؛ إذ به يبقى الحلم ، ويزول الطيش ، وهو أيضا أقل لشهوته لما يرى فى السوق .

وقال حكيم لسمين : أرى عليك قطيفة من نسج أضراسك فمم هى ؟ قال : من أكل لباب البر ، وصغار المعز ، وأدهن بجام بنفسج ، وألبس الكتان .

الخامس : الحمية تضر بالصحيح كما يضر تركها بالمرضى ، هكذا قيل ؛ وقال بعضهم : من أحمى فهو على يقين من المكروه ، وعلى شك من العوافى ، وهذا حسن فى حال الصحة .

ورأى رسول الله ﷺ صبيًا يأكل تمرا وإحدى عينيه رمداء ، فقال : « أتأكل التمر وأنت رمد ؟ » فقال : يا رسول الله ، إنما أكل بالشق الآخر يعنى جانب السليمة ، فضحك رسول الله ﷺ » (١٣٧٤) .

السادس : أنه يستحب أن يحمل طعام إلى أهل الميت ، ولما جاء نعى جعفر بن أبى طالب قال عليه السلام : « إن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم ، فاحملوا إليهم ما يأكلون » (١٣٧٥) .

(١٣٧٤) حديث : « رأى رسول الله ﷺ صهييا وإحدى عينيه رمدة ، وهو يأكل التمر ، فقال : تأكل التمر وأنت رمد ؟ فقال : يا رسول الله ، إنما أمضغ بالشق الآخر . فضحك رسول الله ﷺ منه » قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث صهيب بإسناد جيد انتهى .

وقال مرتضى : قال ابن حجر المكي فى شرح الشمائل : قال بعض الأطباء : أنفع ما يكون الحمية للناقه من المرض ، لأن التخليط يوجب انتكاسه ، وهو أصعب من ابتداء المرض ، والحمية للصحيح مضرة كالتخليط للمريض والناقه ، وقد تشدد الشهوة والميل إلى ضار فيتناول منه يسيرا فتقوى الطبيعة على هضمه فلا يضر ، بل ربما ينفع ، بل قد يكون أنفع من دواء يكرهه المريض ، ولذا أقر ﷺ صهيبا وهو أرمد على تناول التمرات اليسيرة ، وخبره فى ابن ماجه : قدمت على النبی ﷺ وبين يديه خبز وتمر ، فقال : « ادن وكل » فأخذت تمرا فأكلت : فقال : أتأكل تمرا وبك رمد ؟ « فقلت : يا رسول الله ، أمضغ من الناحية الأخرى . فتبسم ﷺ . ففيه إشارة إلى الحمية وعدم التخليط وأن الرمد يضره التمر ما لم تصدق الشهوة . اهـ .

(١٣٧٥) حديث : قال ﷺ : « إن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم ، فاحملوا إليهم ما =

فذلك سنة، وإذا قدم ذلك إلى الجمع حل الأكل منه، إلا ما يهيا للنوائح والمعينات عليه بالبكاء والجزع فلا ينبغي أن يؤكل معهم .

السابع : لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم ، فإن أكره فليقل الأكل ، ولا يقصد الطعام الأطيب .
رد بعض المزكين شهادة من حضر طعام سلطان فقال : كنت مكرها ، فقال : رأيتك تقصد الأطيب وتكبر اللقمة وما كنت مكرها عليه .

وأجبر السلطان هذا المزكى على الأكل فقال : إما أن أكل وأخلي التزكية ، أو أزكى ولا أكل ، فلم يجدوا بدا من تزكيته فتركوه .

وحكى أن ذا النون المصرى حبس ولم يأكل أياما فى السجن ، فكانت له أخت فى الله ، فبعثت إليه طعاما من مغزلها على يد السجنان ، فامتنع فلم يأكل ، فعاتبته المرأة بعد ذلك ، فقال : كان حلالا ولكن جاءنى على طبق ظالم . وأشار به إلى يد السجنان ، وهذا غاية الورع .

الثامن : حكى عن فتح الموصلى رحمه الله أنه دخل على بشر الحافى زائرا ، فأخرج بشر درهما فدفعه لأحمد الجلاء خادمه ، وقال : اشتر به طعاما جيدا وأدما طيبا . قال : فاشتريت خبزا نظيفا وقلت : لم يقل النبى ﷺ لشيء : « اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه » .

سوى اللبن ، فاشتريت اللبن واشتريت تمرا جيدا ، فقدمت إليه فأكل وأخذ الباقي ، فقال بشر : أتدرون لم قلت اشتر طعاما طيبا ، لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر . أتدرون لم لم يقل لى : كل ؟ لأنه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل . أتدرون لم حمل ما بقى ؟ لأنه إذا صح التوكل لم يضر الحمل .

وحكى أبو على الروذبارى رحمه الله عز وجل أنه اتخذ ضيافة ، فأوقد فيها ألف سراج ، فقال له رجل : قد أسرفت . فقال له : ادخل ، فكل ما أوقدته لغير الله فأطفئه . فدخل الرجل فلم يقدر على إطفاء واحد منها فانقطع .

= يأكلون « قال العراقى : رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله بن جعفر نحوه بسند حسن ، ولابن ماجه نحوه من حديث أسماء بنت عميس .

واشترى أبو علي الروذباري أحمالا من السكر، وأمر الحلاويين حتى بنوا جدارا من السكر، عليه شرف ومحاريب على أعمدة منقوشة كلها من سكر، ثم دعا الصوفية حتى هدموها وأنتهبوها .

التاسع : قال الشافعي رحمته الله : الأكل على أربعة أنحاء : الأكل بإصبع من المقت ، وبأصبعين من الكبير ، وبثلاث أصابع من السنة (١٣٧٦) .

وبأربع وخمس من الشره . وأربعة أشياء تقوى البدن : أكل اللحم ، وشم الطيب ، وكثرة الغسل من غير جماع ، ولبس الكتان . وأربعة توهن البدن : كثرة الجماع ، وكثرة الهم ، وكثرة شرب الماء على الريق ، وكثرة أكل الحموضة وأربعة تقوى البصر : الجلوس تجاه القبلة ، والكحل عند النوم ، والنظر إلى الخضرة ، وتنظيف الملابس . وأربعة توهن البصر : النظر إلى القذر ،

(١٣٧٦) حديث : « الأكل بأصبع من المقت وبأصبعين من الكبير وبثلاثة أصابع من السنة وبأربع وخمس من الشره » .

قال مرتضى : بعض ذلك قد ورد مرفوعا . قال العراقي : رواه مسلم من حديث كعب ابن مالك : كان النبي صلوات الله عليه يأكل بثلاث أصابع . وروى ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس موقوفا : كل بثلاث أصابع فإنه من السنة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس مرفوعا : « يا ابن عباس : لا تأكل بأصبعين فإنها أكلة الشيطان وكل بثلاث أصابع » ورواه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول من حديثه مرفوعا : « لا تأكلوا بهاتين » وأشار بالإبهام والمشيخة « كلوا بثلاث فإنها سنة ، ولا تأكلوا بخمس فإنها أكلة الأعراب » . وروى أبو أحمد الفطري في جزئه وابن النجار من حديث أبي هريرة رفعه « الأكل بأصبع واحدة أكل الشيطان ، وبالاثنين أكل الجبابرة ، وبالثلاث أكل الأنبياء » . وروى الترمذي في الشمائل : كان يأكل بأصابعه الثلاث . قال الشارح : الإبهام والسبابة والوسطى ، يبدأ بالوسطى لكونها أكثر تلويثا ، إذ هي أطول ، فيقبض فيها من الطعام أكثر من غيرها ، أو لأنها أطولها أول ما ينزل في الطعام ، ثم بالسبابة ثم بالإبهام لخبر الطبراني في الأوسط : رأيت رسول الله صلوات الله عليه يأكل بأصابعه الثلاث : بالإبهام والتي تليها والوسطى ، ثم رأيت يلعق أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها : الوسطى ثم التي تليها ثم الإبهام . وفي الأحاديث نذب الأكل بالثلاث ، ومحلّه إن كفت ، وإلا فكما في المائع زاد بحسب الحاجة وإنما اقتصر صلوات الله عليه على الثلاثة لأنه الأنفع .

والنظر إلى المصلوب، والنظر إلى فرج المرأة، والقعود في استدبار القبلة، وأربعة تزيد في الجماع: أكل العصافير، وأكل الأطريرفل الأكبر، وأكل الفستق، وأكل الجرجير. والنوم على أربعة أنحاء: فنوم على القفا؛ وهو نوم الأنبياء عليهم السلام، يتفكرون في خلق السماوات والأرض، ونوم على اليمين، وهو نوم العلماء والعباد، ونوم على الشمال، وهو نوم الملوك؛ ليهضم طعامهم، ونوم على الوجه، وهو نوم الشياطين. وأربعة تزيد في العقل: ترك الفضول من الكلام، والسواك، ومجالسة الصالحين، والعلماء. وأربعة هن من العبادة: لا يخطو خطوة إلا على وضوء، وكثرة السجود، ولزوم المساجد، وكثرة قراءة القرآن. وقال أيضا: عجبت لمن يدخل الحمام على الريق، ثم يؤخر الأكل بعد أن يخرج كيف لا يموت؟ وعجبت لمن احتجم ثم يبادر الأكل كيف لا يموت؟ وقال لم أر شيئا أنفع في الوباء من البنفسج، يدهن به ويشرب، والله أعلم بالصواب.

تم بحمد الله (كتاب آداب الأكل)

يتلوه إن شاء الله تعالى (كتاب آداب النكاح)

كتاب آداب النكاح

وهو الكتاب الثانى من ريع العادات

وفيه ثلاثة أبواب :

(الباب الأول) : فى الترغيب فيه وعنه .

(الباب الثانى) : فى الآداب المرعية فى العقد والعاقدين .

(الباب الثالث) : فى آداب المعاشرة بعد العقد إلى الفراق .

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
الذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

الذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه

والذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه

والذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه
والذين هم خير خلقه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب النكاح

وهو الكتاب الثانى من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

الحمد لله الذى لا تصادف سهام الأوهام فى عجائب صنعه مجرى، ولا ترجع العقول عن أوائل بدائعها إلا والهة حيرى، ولا تزال لطائف نعمه على العالمين ترى فهى تتوالى عليهم اختيارا وقهرا، ومن بدائع ألطافه أن خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا، وسلط على الخلق شهوة اضطهرهم بها إلى الحراثة جبرا، واستبقى بها نسلهم إقهارا وقسرا ثم عظم أمر الأنساب وجعل لها قدرا، فحرم بسببها السفاح وبالف فى تقبيحه ردعا وزجرا وجعل اقتحامه جريمة فاحشة وأمر إمرأ، وندب إلى النكاح وحث عليه استحبابا وأمرأ فسبحان من كتب الموت على عباده فأذلهم به هدماء وكسرا، ثم بث بذور النطف فى أراضى الأرحام وأنشأ منها خلقا وجعله لكسر الموت جبرا، تنبيهها على أن بحار المقادير فياضة على العالمين نفعا وضرا وخيرا وشرأ وعسرا ويسرا وطيا ونشرا والصلاة والسلام على محمد المبعوث بالإنذار والبشرى وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدا ولا حصرا وسلم تسليما كثيرا .

أما بعد : فإن النكاح معين على الدين ومهين للشياطين وحصن دون عدو الله حصين وسبب للتكثير الذى به مباهاة سيد المرسلين لسائر النبيين فما أحراه بأن تتحرى أسبابه وتحفظ سنته وآدابه وتشرح مقاصده وآرابه وتفصل فصوله وأبوابه والقدر المهم من أحكامه ينكشف فى ثلاثة أبواب :

الباب الأول : فى الترغيب فيه وعنه .

الباب الثانى : فى الآداب المرعية فى العقد والعاقدين .

الباب الثالث : فى آداب المعاشرة بعد العقد إلى الفراق .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد فقد علمنا أن النكاح من أهم ما يتعلق بحياة الإنسان ودينه ، وهو من الأمور التي لا بد من معرفتها وتربيتها . وقد علمنا أيضاً أن النكاح ليس مجرد عقد شرعي ، بل هو علاقة إنسانية تحتاج إلى آداب وأخلاق . ولذا فإن من المهم جداً أن نعرف ما هي الآداب المرعية في العقد والعاقدين ، وما هي الآداب التي يجب اتباعها في المعاشرة بعد العقد إلى الفراق .

وبعد فقد علمنا أن النكاح من أهم ما يتعلق بحياة الإنسان ودينه ، وهو من الأمور التي لا بد من معرفتها وتربيتها . وقد علمنا أيضاً أن النكاح ليس مجرد عقد شرعي ، بل هو علاقة إنسانية تحتاج إلى آداب وأخلاق . ولذا فإن من المهم جداً أن نعرف ما هي الآداب المرعية في العقد والعاقدين ، وما هي الآداب التي يجب اتباعها في المعاشرة بعد العقد إلى الفراق .

وبعد فقد علمنا أن النكاح من أهم ما يتعلق بحياة الإنسان ودينه ، وهو من الأمور التي لا بد من معرفتها وتربيتها . وقد علمنا أيضاً أن النكاح ليس مجرد عقد شرعي ، بل هو علاقة إنسانية تحتاج إلى آداب وأخلاق . ولذا فإن من المهم جداً أن نعرف ما هي الآداب المرعية في العقد والعاقدين ، وما هي الآداب التي يجب اتباعها في المعاشرة بعد العقد إلى الفراق .

الباب الأول

فى الترغيب فى النكاح والترغيب عنه

اعلم أن العلماء قد اختلفوا فى فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلّى لعبادة الله واعترف آخرون بفضله ولكن قدموا عليه التخلّى لعبادة الله مهما لم تتق النفس إلى النكاح توقانا يشوش الحال ويدعو إلى الوقاع، وقال آخرون الأفضل تركه فى زماننا هذا وقد كان له فضيلة من قبل إذ لم تكن الأكساب محظورة وأخلاق النساء مذمومة ولا ينكشف الحق فيه إلا بأن نقدم أولاً ما ورد من الأخبار والآثار فى الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه فى حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها .

الترغيب فى النكاح

أما من الآيات ، فقد قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَ مِنْكُمْ ﴾ (النور : ٣٢) وهذا أمر .

وقال تعالى : ﴿ فَلَا تَقْضُوا مِنْ أَنْ يَنْكِحَ أزْوَاجَهُنَّ ﴾ (البقرة : ٢٣٢) .

وهذا منع من العضل ونهى عنه وقال تعالى فى وصف الرسل ومدحهم : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَاهُمْ أزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ﴾ (الرعد : ٣٨) .

فذكر ذلك فى معرض الامتنان وإظهار الفضل ومدح أوليائه بسؤال ذلك فى الدعاء فقال : ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ﴾ (الفرقان : ٧٤) الآية .

ويقال إن الله تعالى لم يذكر فى كتابه من الأنبياء إلا المتأهلين فقالوا إن يحيى عليه السلام قد تزوج ولم يجامع قيل إنما فعل ذلك لنيل الفضل وإقامة السنة وقيل لغض البصر وأما عيسى عليه السلام فإنه سينكح إذا نزل الأرض ويولد له .

وأما الأخبار فقوله ﷺ : « النكاح ستنى فمن رغب عن ستنى فقد رغب عني » .

وقال ﷺ : « النكاح ستنى فمن أحب فطرته فليستنّ بسترته » (١٣٧٧) .

وقال أيضا ﷺ : « تناكحوا تكثرُوا فإن أباهى بكم الأمم يوم القيامة حتى بالسقط » (١٣٧٨) .

وقال أيضا عليه السلام : « من رغب عن ستنى فليس منى وإن من ستنى النكاح فمن أحبني فليستنّ بسترته » (١٣٧٩) .

وقال ﷺ : « من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا » (١٣٨٠) .

(١٣٧٧) حديث : قال ﷺ : « النكاح ستنى فمن أحب فطرته فليستنّ بسترته » وقال العراقي :
رواه أبو يعلى في مسنده مع تقديم وتأخير من حديث ابن عباس بسند حسن .

وقال مرتضى : ولفظه من أحب فطرته فليستنّ بسترته ورواه بتمامه البيهقي وابن عساكر
من حديث أبي هريرة ورواه كذلك البيهقي أيضا والضياء من حديث عبيد بن سعيد وقال
البيهقي هو مرسل قال الهيثمي ورجاله ثقات .

(١٣٧٨) حديث : قال ﷺ : « تناكحوا تكثرُوا فإن أباهى بكم الأمم يوم القيامة » قال العراقي :
رواه أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك عبد الرزاق في مصنفه من حديث سعيد بن أبي هلال مرسل
بسند ضعيف وروى أحمد وابن حبان من حديث أنس تزوجوا الودود الولود فإنى مكاثركم
الأنبياء وللطبراني من حديث معقل بن يسار نحوه ولأحمد عن الصنابحي أنا فرطكم وأنا
مكاثركم وللطبراني والحاكم عن عياض بن غنم لا تزوجن عجوزا ولا عاقرا فإنى مكاثركم
بكم الأمم وأما قوله : « حتى بالسقط » فقد رواه بهذه الزيادة البيهقي في المعرفة من طريق
الشافعي بلاغا قاله العراقي .

وقال مرتضى : وهذه اللفظة قد جاءت أيضا في حديث معاوية بن حيدة عند الطبراني
وغيره كما سيأتى في آفات النكاح لكن أوله خير نسائكم الودود الولود الخ وقد وقع في
القوت حتى بالسقط والرضيع وهو غريب والسقط بالكسر الولد ذكرًا كان أو أنثى يسقط قبل
تمامه وهو مستين الخلق .

(١٣٧٩) حديث : قال ﷺ : « من رغب عن ستنى فليس منى وإن من ستنى النكاح فمن أحبني
فليستنّ بسترته » هكذا هو في القوت قال العراقي : متفق على أوله من حديث أنس من رغب
عن ستنى فليس منى وباقيه تقدم قبله بحديث .

(١٣٨٠) حديث : قال ﷺ : « من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا » قال صاحب القوت رواه =

وهذا ذم لعله الامتناع لا لأصل الترك وقال عليه السلام : « من كان ذا طول فليتزوج » (١٣٨١).

وقال : « من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فإن الصوم له وجاء » (١٣٨٢).

الحسن عن أبي سعيد عن النبي عليه السلام وقال العراقي : رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف والدارمي في مسنده والبغوي في معجمه وأبو داود في المراسيل من حديث أبي نجيح السلمي صحابيyan أحدهما عمرو بن عبسة والآخر العرباض بن سارية وأبو نجيح المكي والد عبد الله بن يسار فليُنظر أيهم الذي ذكره العراقي وعند الطبراني من حديث أبي نجيح من كان موسرا لأن ينكح ثم لم ينكح فليس مني ورواه البيهقي عن أبي المفلس مرسلا بلفظ فلم ينكح فليس منا ورواه أيضا عن أبي نجيح ورواه البغوي عن أبي المفلس عن أبي نجيح بلفظ من كان موسرا فليُنكح ومن لم ينكح فليس منا .

(١٣٨١) حديث : قال عليه السلام : « من كان منكم ذا طول فليتزوج » قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث عائشة بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد من حديث عثمان بلفظ : من كان منكم وفي آخره فإنه أغض للطرف وأحصن للفرج ومن لا فإن الصوم له وجاء وسيأتي الكلام عليه في الذي يليه .

(١٣٨٢) حديث : قال عليه السلام : « من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فإن الصوم له وجاء » . قال العراقي : الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود .

قال مرتضى : أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من طريق علقمة قال كنت أمشي مع عبد الله بن مسعود بمنى فلقبه عثمان فقام معه يحدثه فقال له عثمان يا أبا عبد الرحمن ألا نزوجك جارية شابة لعلها أن تذكرك ماضى من زمانك فقال عبد الله : أما إن قلت ذاك فقد قال لنا رسول الله عليه السلام : يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء ، وفي رواية للنسائي ذكر الأسود معه أيضاً وقال إنه غير محفوظ وأخرجه الشيخان والترمذي والنسائي من رواية الأعمش عن عمارة بن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي عن أبي مسعود فكان للأعمش فيه إستانادان وليس هذا اختلافاً عليه ورواه النسائي من طريق أبي معشر عن إبراهيم عن علقمة قال كنت مع ابن مسعود وهو عند عثمان فقال عثمان خرج رسول الله عليه السلام على قتيبة فقال من كان منكم ذا طول فليتزوج الحديث جعله من مسند عثمان والمعروف أنه من مسند ابن مسعود ، ورواه الطبراني في الأوسط والضياء في المختارة من حديث أنس بلفظ : عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء .

وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج والوجاء هو عبارة عن رض الخصيتين للفحل حتى تزول فحولته فهو مستعار للضعف عن الوقاع في الصوم وقال عليه السلام : « إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوه تكن فتنه في الأرض وفساد كبير » (١٣٨٣) وهذا أيضا تعليل الترغيب لخوف الفساد .

وقال عليه السلام : « من نكح لله وأنكح لله استحق ولاية الله » (١٣٨٤)

وقال عليه السلام : « من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليترك الله في الشطر الثاني » (١٣٨٥)

(١٣٨٣) حديث : قال عليه السلام : « إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوه تكن فتنه في الأرض وفساد كبير » قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أبى هريرة ونقل عن البخارى أنه لم يعده محفوظا قال أبو داود أنه أخطأ ورواه الترمذى أيضا من حديث أبى حاتم المزنى وحسنه ورواه أبو داود في المراسيل وأعله ابن القطان بإرساله وضعف رواه . اهـ .

وقال مرتضى : أبو حاتم المزنى صحابى له هذا الحديث الواحد قال البخارى ولا أعلم له غيره . اهـ . قيل اسمه عقيل بن ميمون وقيل لأصبجة له وقال الصيدلانى لا يعرف إلا بكنيته اختلف في صحبته وقد أخرجه البيهقى من طريقه ورواه ابن عدى في الكامل من طريق صالح المسبحى عن الحكم بن خلف عن عمار بن مطر عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال الذهبى في الميزان عمار هالك وقال أبو حاتم كان يكذب وقال ابن عدى أحاديثه بواطيل وقال الدارقطنى ضعيف .

(١٣٨٤) حديث : قال عليه السلام : « من نكح لله وأنكح لله استحق ولاية الله » وهذا أدنى حال تنال به الولاية لأنها مقامات لكل مقام عمل من الصالحات قال العراقي : رواه أحمد بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس بلفظ من أعطى لله وأحب لله وأبغض لله وأنكح لله فقد استكمل إيمانه . اهـ .

وقال مرتضى : والطبرانى والحاكم والبيهقى بلفظ من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله وأنكح لله فقد استكمل إيمانه ورواه أبو داود والطبرانى والبيهقى أيضا من حديث أبى أمانة وليس فيه وأنكح لله .

(١٣٨٥) حديث : قال عليه السلام : « من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليترك الله في الشطر الثاني » قال العراقي : رواه ابن الجوزى في العلل من حديث أنس بسند ضعيف وهو عند الطبرانى في الأوسط بلفظ فقد استكمل نصف الإيمان وفي المستدرک وصحح إسناده بلفظ من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه . الحديث . اهـ .

وقال مرتضى : وهكذا رواه البيهقى أيضا ولفظهما في الشطر الباقي وفي الكامل لابن =

وهذا أيضا إشارة إلى أن فضيلته لأجل التحرز من المخالفة تحصنا من الفساد فكان المفسد لدين المرء في الأغلب فرجه ويطنه وقد كفى بالتزويج أحدهما ، وقال عليه السلام : « كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاث ولد صالح يدعو له » (١٣٨٦)

الحديث ولا يوصل إلى هذا إلا بالنكاح ، وأما الآثار فقال عمر رضي الله عنه : « لا يمنع من النكاح إلا عجز أو فجور » ، فبين أن الدين غير مانع منه وحصر المانع في أمرين مذمومين . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج يحتمل أنه جعله من النسك وتتمه له ، ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة إلا بالتزويج ولا يتم النسك إلا بفراغ القلب ولذلك كان يجمع غلماناه لما أدركوا عكرمة وكريبا وغيرهما ويقول إن أردتم النكاح أنكحتم فإن العبد إذا زنى نزع الإيمان من قلبه ، وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمري إلا عشرة أيام لأحببت أن أتزوج لكيلا ألقى الله عزبا ومات امرأتان لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضا مطعوناً فقال زوجوني فإني أكره أن ألقى الله عزبا وهذا منهما يدل على أنهما رأيا في النكاح فضلا لا من حيث التحرز عن غائلة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما أتزوج إلا لأجل الولد .

وكان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخدمه ويبيت عنده لحاجة إن طرقتة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا تتزوج ؟ فقال يا رسول الله إني فقير لا شيء لي وأنقطع عن خدمتك فسكت ثم عاد ثانيا فأعاد الجواب ثم تفكر الصحابي وقال والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقربني إلى الله مني ولئن قال لي الثالثة لأفعلن فقال له الثالثة ألا تتزوج قال : فقلت : يا رسول الله زوجني قال : اذهب إلى بني فلان فقل إن رسول

عدي في ترجمة عبد الواحد بن زيد العمى عن أبيه عن أنس رضي الله عنه بلفظ من تزوج فقد أعطى نصف العبادة وعبد الواحد ضعيف .

(١٣٨٦) حديث : قال عليه السلام : « كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاث ولد صالح يدعو له » الحديث بتمامه تقدم في كتاب العلم وقد رواه مسلم والثلاثة بنحوه من حديث أبي هريرة بلفظ إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له وقد رواه أيضا البخاري في الأدب المفرد .

الله ﷺ يأمركم أن تزوجوني فتاتكم قال : فقلت : يا رسول الله لا شيء لى فقال لأصحابه اجمعوا لأخيكم وزن نواة من ذهب فجمعوا له فذهبوا به إلى القوم فأنكحوه فقال له : أولم وجمعوا له من الأصحاب شاة للوليمة « (١٣٨٧) .

وهذا التكرير يدل على فضل فى نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح وحكى أن بعض العباد فى الأمم السالفة فاق أهل زمانه فى العبادة فذكر لنبى زمانه حسن عبادته فقال نعم الرجل هو لولا أنه تارك لشيء من السنة فاغتم العابد لما سمع ذلك فسأل النبى عن ذلك فقال أنت تارك للتزويج فقال لست أحرمه ولكنى فقير وأنا عيال على الناس قال أنا أزوجك ابنتى فزوجه النبى عليه السلام ابنته .

وقال بشر بن الحارث : فضل على أحمد بن حنبل بثلاث بطلب الحلال لنفسه ولغيره وأنا أطلبه لنفسى فقط ، ولا تساعه فى النكاح وضيقى عنه ولأنه نصب إماما للعامة ، ويقال إن أحمد رحمه الله تزوج فى اليوم الثانى لوفاة أم ولده عبد الله وقال أكره أن أبيت عزبا ، وأما بشر فإنه لما قيل له إن الناس يتكلمون فيك لتركك النكاح ويقولون هو تارك للسنة فقال قولوا لهم هو

(١٣٨٧) حديث : « كان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله ﷺ يخدمه ويبيت عنده لحاجة إن طرقتة فقال له رسول الله ﷺ : ألا تتزوج فقال : يا رسول الله أنا فقير لا شيء لى وانقطع عن خدمتك فسكت ثم عاد له الكلام ثانيا فأعاد الجواب ثم تفكر الصحابى وقال : والله لرسول الله أعلم بما يصلحنى فى دنياى وآخرتى وما يقربنى إلى الله منى لأن قال لى الثالثة لأفعلن فقال له ثالثة ألا تتزوج فقلت : يا رسول الله زوجنى فقال اذهب إلى بنى فلان فقل إن رسول الله يأمركم أن تزوجوني فتاتكم قال : فقلت يا رسول الله لا شيء لى فقال لأصحابه اجمعوا لأخيكم وزن نواة من ذهب فجمعوا فذهب به إلى القوم فأنكحوه فقال أولم فجمع له الأصحاب شاة للوليمة فأصلح طعاما دعا عليه رسول الله ﷺ وأصحابه « هكذا هو فى القسوت قال العراقي : رواه أحمد من حديث ربيعة الأسلمى فى حديث طويل وهو صاحب القصة بإسناد حسن . اهـ .

وقال مرقضى : رواه فى المسند من طريق محمد بن عمرو بن عطاء عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن ربيعة بن كعب وهو ربيعة بن كعب بن يعمر أبو فراس الأسلمى حجازى قال الواقدى وكان من أهل الصفة ولم يزل مع رسول الله ﷺ إلى أن قبض فخرج من المدينة فنزل فى بلاد أسلم على بريد من المدينة وبقي إلى أن مات بالحررة سنة ٦٣ فى ذى الحجة كذا فى الإصابة .

مشغول بالفرض عن السنة وعوتب مرة أخرى فقال: ما يمنعني من التزويج إلا قوله تعالى:

﴿وَلَمْ يَمْثِلْ الَّذِي عَلَيْهِمُ بِالْمَعْرُوفِ﴾ (البقرة: ٢٢٨). فذكر ذلك لأحمد فقال وأين مثل بشر إنه قد

على مثل حد السنان ومع ذلك فقد روى أنه رأى في المنام فقيلاً له ما فعل الله بك فقال: رفعت منازلتي في الجنة وأشرف بي على مقامات الأنبياء ولم أبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال لي ما كنت أحب أن تلقاني عزباً قال فقلنا له ما فعل أبو نصر التمار فقال رفع فوقى بسبعين درجة قلنا بماذا فقد كنا نراك فوقه قال بصبره على بنياته والعيال.

وقال سفيان بن عيينة: كثرة النساء ليست من الدنيا لأن علياً عليه السلام كان أزهد أصحاب رسول الله ﷺ وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سرية فالتكاح سنة ماضية وخلق من أخلاق الأنبياء، وقال رجل لإبراهيم بن أدهم رحمه الله طوبى لك فقد تفرغت للعبادة بالعزوبة فقال: لروعة منك بسبب العيال أفضل من جميع ما أنا فيه قال فما الذي يمنعك من النكاح فقال مالي حاجة في امرأة وما أريد أن أغر امرأة بنفسى، وقد قيل فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب.

وأما ما جاء في الترهيب عن النكاح:

فقد قال عليه السلام: «خير الناس بعد المائتين الخفيف الحاذ الذي لا أهل له ولا ولد» (١٣٨٨).

(١٣٨٨) حديث: قال عليه السلام: «خير الناس بعد المائتين» وفي بعض الروايات في رأس المائتين ولفظ الذهبي في كتاب الضعفاء في المائتين «الخفيف الحاذ» وفي رواية كل خفيف الحاذ المراد خفيف الظهر من العيال والمال «الذي لا أهل له ولا ولد». قال العراقي: رواه أبو يعلى من حديث حذيفة ورواه الخطابي في العزلة من حديثه وحديث أبي أمامة وكلاهما ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: رواه أبو يعلى من حديث رواد بن الجراح عن سفيان الثوري عن منصور عن ربعي عن حذيفة مرفوعاً به وعلقه رواد ولذا قال الخليل ضعفه الحفاظ وخطؤه. اهـ. ومن هذا الطريق رواه البيهقي في الشعب والخطيب والديلمي وقال الزركشي غير محفوظ والحمل فيه على رواد قال الدارقطني هو متروك وقال البيهقي تفرد به رواد عن سفيان وقال البخاري اختلط وقال أحمد حديثه من المناكير وقال الذهبي في الضعفاء وهذا الحديث مما يغلط فيه ونقل فيه قول الدارقطني قال ووثقه يحيى بن معين وقال له حديث واحد منكر عن سفيان وساق هذا الخبر وعند ابن عساكر بلفظ يأتي على الناس زمان أفضل أهل ذلك الزمان =

وقال عليه السلام : « يأتى على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده يعيرونه بالفقر ويكلفونه ما لا يطيق ، فيدخل المداخل التى يذهب فيها دينه فيهلك » (١٣٨٩)

وفى الخبر : « قلة العيال أحد اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين » (١٣٩٠)

كل خفيف الحاذ قيل يا رسول الله ومن خفيف الحاذ قال : قليل العيال وأما حديث أبى أمامة الذى أشار إليه العراقي فقد روى بمعناه ولفظه أن أغبط أوليائى المؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من الصلاة أحسن عبادة ربه وأطاعه فى السر والعلانية وكان غامضاً فى الناس لا يشار إليه بالأصابع وكان رزقه كفافاً فصبر على ذلك ثم نفص يده فقال عجلت منيتى .

قال مرتضى : رواه الترمذى من طريق على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة مرفوعاً وقال على ضعيف وقد أخرجه أحمد والبيهقى فى الزهد والحاكم فى الأطلعة من مستدركه وقال هذا اسناده للشاميين صحيح عندهم ولم يخرجاه . قال السخاوى ولم ينفرد به على بن يزيد فقد أخرجه ابن ماجه فى الزهد من سننه من غير طريقه من حديث صدقة بن عبد الله عن إبراهيم بن مرة عن أيوب بن سليمان عن أبى أمامة ولفظه أغبط الناس عندي مؤمن خفيف الحاذ وذكر نحوه ولحديث الباب شواهد كثيرة كلها واهية منها ما رواه الحرث بن أبى أسامة من حديث ابن مسعود مرفوعاً سيأتى على الناس زمان تحل فيه العزبة لا يسلم لذى دين دينه إلا من فر بدينه من شاهر إلى شاهر الحديث ومنها ما رواه الديلمى من حديث زكريا بن يحيى الصوفى عن ابن ابن الحذيفة عن أبيه عن جده مرفوعاً خير نساءكم بعد ستين ومائة العواقر وخير أولادكم بعد أربع وخمسين البنات ومنها ما روى الخطيب من حديث ابن مسعود إذا أحب الله العبد إقتناه لنفسه ولم يشغله بزوجة ولا ولد .

(١٣٨٩) حديث : قال عليه السلام : « يأتى على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده يعيرونه بالفقر يكلفونه ما لا يطيق فيدخل المداخل التى يذهب فيها دينه فيهلك » قال العراقي : رواه الخطابى فى العزلة من حديث ابن مسعود نحوه وللبهقى نحوه من حديث أبى هريرة وكلاهما ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الزهد والخليلى والرافعى كلهم عن ابن مسعود بلفظ يأتى على الناس زمان لا يسلم لذى دين دينه إلا من فر من شاهر إلى شاهر أو من جحر إلى جحر كالثعلب بأشباهه وذلك فى آخر الزمان إذا لم تنل المعيشة إلا بمعصية الله فإذا كان كذلك حلت العزبة يكون فى ذلك الزمان هلاك الرجل على يد أبويه إن كان له أبوان فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فإن لم تكن له زوجة ولا ولد فعلى يدي الأقارب والجيران يعيرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق حتى يورد نفسه الموارد التى يهلك فيها ورواه الحارث بن أبى أسامة نحوه .

(١٣٩٠) حديث : « قلة العيال أحد اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين » هكذا أورده صاحب القوت إلا أنه قال : وقال بعض الحكماء فساقه .

وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح فقال الصبر عنهن خير من الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على النار ، وقال أيضا الوحيد يجد من حلاوة العمل وفراغ القلب ما لا يجد المتأهل ، وقال مرة ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته الأولى .

وقال أيضا : ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا من طلب معاشا أو تزوج امرأة أو كتب الحديث . وقال الحسن رحمه الله إذا أراد الله بعبد خيرا لم يشغله بأهل ولا مال . وقال ابن أبي الحواري تناظر جماعة في هذا الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكونا له بل أن يكونا له ولا يشغلانه وهو إشارة إلى قوله أبي سليمان الداراني ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشغوم ، وبالجملية لم ينقل عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقا إلا مقرونا بشرط . وأما الترغيب في النكاح فقد ورد مطلقا ومقرونا بشرط فلنكشف الغطاء عنه بحصر آفات النكاح وفوائده .

آفات النكاح وفوائده : وفيه فوائد خمسة ؛ الولد وكثر الشهوة وتدمير المنزل وكثرة العشيرة ومجاهدة النفس بالقيام بهن .

الفائدة الأولى: الولد : وهو الأصل وله وضع النكاح والمقصود إبقاء النسل وأن لا يخلو العالم عن جنس الإنس وإنما الشهوة خلقت باعثة مستحثة كالموكل بالفحل في إخراج البذر وبالأُنثى في التمكين من الحرث تلطفا بهما في السياقة إلى اقتناص الولد بسبب الوقاع كالتلطف بالطير في بث الحب الذي يشتهي ليساق إلى الشبكة وكانت القدرة الأزلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حراثة وازدواج ولكن الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الأسباب مع الاستغناء عنها إظهارا للقدرة وإتماما لعجائب الصنعة وتحقيقا لما سبقت به المشيئة وحقت به الكلمة وجرى به القلم وفي التوصل إلى الولد قرينة من أربعة أوجه هي الأصل في الترغيب فيه عند الأمن من غوائل الشهوة حتى لم يحب أحدهم أن يلقي الله عزبا .

وقال مرتضى : وقد جاء الشطر الأول مرفوعا قال العراقي : رواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث علي والديلمي في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن عمرو بن هلال المزني كلاهما بالشطر الأول بسندين ضعيفين . اهـ . وقال رواه الديلمي من طريق بكر بن عبد الله المزني عن أبيه .

الأول : موافقة محبة الله بالسعى فى تحصيل الولد لإبقاء جنس الإنسان .

والثانى : طلب محبة رسول الله ﷺ فى تكثير من به مباهاته .

والثالث : طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده .

والرابع : طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله .

أما الوجه الأول : فهو أدق الوجوه وأبعدها عن أفهام الجماهير وهو أحقها وأقواها عند

ذوى البصائر النافذة فى عجائب صنع الله تعالى ومجارى حكمه ، وبيانه أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر وآلات الحرث وهياً له أرضاً مهيأة للحراثة وكان العبد قادراً على الحراثة ووكل به من يتقاضاه عليها فإن تكاسل وعطل آلة الحرث وترك البذر ضائعاً حتى فسد ودفع الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة كان مستحقاً للمقت والعتاب من سيده والله تعالى خلق الزوجين وخلق الذكر والأنثيين وخلق النطفة فى الفقار وهياً لها فى الأنثيين عروفاً ومجارى وخلق الرحم قراراً ومستودعاً للنطفة وسلط متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والأنثى فهذه الأفعال والآلات تشهد بلسان ذلق فى الإعراب عن مراد خالقها وتنادى أرباب الأبواب بتعريف ما أعدت له ، هذا إن لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسوله ﷺ بالمراد حيث قال : « تناكحوا تناسلوا » فكيف وقد صرح بالأمر وباح بالسر فكل ممتنع عن النكاح معرض عن الحراثة مضيع للبذر معطل لما خلق الله من الآلات المعدة وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلقة المكتوبة على هذه الأعضاء بخط إلهى ليس برقم حروف وأصوات يقرؤه كل من له بصيرة ربانية نافذة فى إدراك دقائق الحكمة الأزلية ولذلك عظم الشرع الأمر فى القتل للأولاد وفى الوأد لأنه منع لتمام الوجود وإليه أشار من قال العزل أحد الوأدين فالناكح ساع فى إتمام ما أحب الله تعالى تمامه والمعرض معطل ومضيع لما كره الله ضياعه ولأجل محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالإطعام وحث عليه وعبر عنه بعبارة القرض فقال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ (البقرة : ٢٤٥) .

فإن قلت : قولك إن بقاء النسل والنفوس محبوب يوهم أن فناءها مكروه عند الله وهو

فرق بين الموت والحياة بالإضافة إلى إرادة الله تعالى ومعلوم أن الكل بمشيئة الله وأن الله غنى عن العالمين فمن أين يتميز عنده موتهم عن حياتهم أو بقاءهم عن فنائهم . فاعلم أن هذه

الكلمة حق أريد بها باطل فإن ما ذكرناه لا ينافي إضافة الكائنات كلها إلى إرادة الله خيرها وشرها ونفعها وضرها ولكن المحبة والكراهة يتضادان وكلاهما لا يضادان الإرادة فرب مراد مكروه ورب مراد محبوب فالمعاصي مكروهة وهى مع الكراهة مرادة والطاعات مرادة وهى مع كونها مرادة محبوبة ومرضية أما الكفر والشر فلا نقول إنه مرضى ومحبوب بل هو مراد وقد قال الله تعالى : ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ (الزمر : ٧) .

فكيف يكون الفناء بالإضافة إلى محبة الله وكراهته كالبقاء فإنه تعالى يقول : « ما ترددت فى شيء كترددى فى قبض روح عبدى المسلم هو يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له من الموت » (١٣٩١) .

فقوله لا بد له من الموت إشارة إلى سبق الإرادة والتقدير المذكور فى قوله تعالى : ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ (الواقعة : ٦٠) .

وفى قوله تعالى : ﴿الَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ (الملك : ٢) .
ولا مناقضة بين قوله تعالى : ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ (الواقعة : ٦٠) .

(١٣٩١) حديث : « قال الله تعالى : ما ترددت فى شيء كترددى فى قبض روح عبدى المسلم هو يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد من الموت » قال العراقى : رواه البخارى من حديث أبى هريرة وانفرد به خالد بن مخلد القطوانى وهو متكلم فيه . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أبو نعيم فى الحلية من طريق محمد بن عثمان بن كرتة حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن شريك بن عبد الله بن أبى ثمر عن عطاء عن أبى هريرة رفعه : أن الله تعالى قال : من آذى لى ولما فقد آذنته بالحرب ثم ساق الحديث وفى آخره وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن نفس المؤمن يكره الموت وأكره مساءته وأخرجه البخارى بطوله فى الرقائق من هذا الطريق بهذا الإسناد قال فى الميزان حديث غريب جدا ولولا هيبة الصحيح لعدوه من منكرات خالد بن مخلد لغرابة لفظه وانفراد شريك به وليس بالحافظ ولم يرد هذا المعنى إلا بهذا الإسناد ولا أخرجه غير البخارى . اهـ . أى من الأئمة الستة وقد ظهر لك من السياق أن قوله ولا بد من الموت ليس عند البخارى نبيه عليه الحافظ ابن حجر على حاشية المغنى ومثله بدون هذه الزيادة فى حديث ابن عباس رواه الطبرانى فى الكبير نعم رواه أبو نعيم فى الحلية وابن أبى الدنيا فى كتاب الأولياء والحكيم وابن مردويه والبيهقى .

وبين قوله : « وأنا أكره مساءته » ولكن إيضاح الحق في هذا يستدعى تحقيق معنى الإرادة والمحبة والكرهية وبيان حقائقها فإن السابق إلى الأفهام منها أمور تناسب إرادة الخلق ومحبتهم وكرهاتهم وهيئات فين صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاته العزيز وذاتهم وكما أن ذوات الخلق جوهر وعرض وذات الله مقدس عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض الجوهر والعرض فكذا صفاته لا تناسب صفات الخلق وهذه الحقائق داخلية في علم المكاشفة ووراءه سر القدر الذي منع من إفشائه فلنقصر عن ذكره ولنقتصر على ما نبهنا عليه من الفرق بين الإقدام على النكاح والإحجام عنه فإن أحدهما مضيع تسلا أدام الله وجوده من آدم ﷺ عقبا بعد عقب إلى أن انتهى إليه فالممتنع عن النكاح قد حسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه فمات أبتى لا عقب له ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذ في الطاعون زوجوني لا ألقى الله عزبا .

فإن قلت : فما كان معاذ يتوقع ولدا في ذلك الوقت فما وجه رغبته فيه . فأقول الولد يحصل بالوقوع ويحصل الوقاع بباعث الشهوة وذلك أمر لا يدخل في الاختيار، إنما المعلق باختيار العبد إحضار المحرك للشهوة وذلك متوقع في كل حال فمن عقد فقد أدى ما عليه وفعل ما إليه والباقي خارج عن اختياره ولذلك يستحب النكاح للعنين أيضا فإن نهضات الشهوة خفية لا يطلع عليها حتى إن المسوح الذي لا يتوقع له ولد لا ينقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذي يستحب للأصلع إمرار موسى على رأسه اقتداء بغيره وتشبها بالسلف الصالحين وكما يستحب الرمل والاضطباع في الحج الآن وقد كان المراد منه أولا إظهار الجلد للكفار فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد سنة في حق من بعدهم ويضعف هذا الاستحباب بالإضافة إلى الاستحباب في حق القادر على الحرث وربما يزداد ضعفا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء الوطر فإن ذلك لا يخلو عن نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذي ينبه على شدة إنكارهم لترك النكاح مع فتور الشهوة .

الوجه الثاني : السعى في محبة رسول الله ﷺ ورضاه بتكثير ما به مباهاته إذ قد صرح رسول الله ﷺ بذلك ويدل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجوه كلها ما روى عن عمر

ﷺ أنه كان ينكح كثيرا ويقول إنما أنكح للولد وما روى من الأخبار في مذمة المرأة العقيم إذ قال عليه السلام : « لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد » (١٣٩٢)

وقال : « خير نسائكم الولود الودود » (١٣٩٣)

وقال : « سوداء ولود خير من حسناء لا تلد » (١٣٩٤)

وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة لأن الحسناء أصلح للتحصين وغض البصر وقطع الشهوة .

(١٣٩٢) حديث : قال ﷺ : « لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد » قال العراقي : رواه أبو عمرو النوقاني في كتاب معاشر الأهلين موقوفا على عمر بن الخطاب ولم أجده مرفوعا اهـ .

قال مرقسي : هو في القوت ولفظه حصير في البيت خير من امرأة لا تلد .

(١٣٩٣) حديث : قال ﷺ : « خير نسائكم الولود الودود » كذا في القوت قال العراقي : رواه البيهقي من حديث ابن أبي أديّة الصديقي قال البيهقي روى بإسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسلا .

وقال مرقسي : قد روى هذا الحديث بزيادة المواسية المواتية إذا اتقين الله وشر نسائكم المتبرجات المتخيلات وهن المنافقات لا يدخل الجنة منهن إلا مثل الغراب الأعصم رواه البيهقي هكذا من حديث ابن أبي أديّة ورواه البغوي في معجم الصحابة كذلك وقال هو من أهل مصر قال : ولا أدري أله صحبة أم لا ولذا قال السيوطي في الجامع الصغير بعد أن رمز للبيهقي عن ابن أبي أديّة مرسلا وكلام الحافظ لا يشعر إلا أنه مرفوع وقد روى أيضا عن سليمان بن يسار مرسلا والودود هي المتحبة إلى زوجها والولود هي الكثيرة الولادة .

(١٣٩٤) حديث : قال ﷺ : « سوداء ولود خير من حسناء لا تلد » قال العراقي : رواه ابن حبان في الضعفاء من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح . اهـ .

وقال مرقسي : ورواه كذلك الطبراني في الكبير والديلمي وتمام وابن عساكر وجد بهز هو معاوية بن حيدة له صحبة وأورده الذهبي في الميزان في ترجمة علي بن الربيع عن بهز اهـ . ولكن هؤلاء كلهم رَوَوْا هذا الحديث بزيادة بعد قوله لا تلد وإني ميكائيل بك يوم القيامة حتى بالسقط لا يزال محببنا على باب الجنة الخ وسأذكره فيما بعد قال المناوي في شرح الجامع قوله سوداء بالهمز بعد الدال وهي القبيحة الوجه يقال رجل أسود وامرأة سوداء .

الوجه الثالث : أن يبقى بعده ولدا صالحا يدعو له كما ورد في الخبر أن جميع عمل ابن آدم منقطع إلا ثلاثا فذكر الولد الصالح .

وفي الخبر : « إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور » (١٣٩٥).

وقول القائل إن الولد ربما لم يكن صالحا لا يؤثر فيه فإنه مؤمن والصلاح هو الغالب على أولاد ذوى الدين لا سيما إذا عزم على تربيته وحمله على الصلاح وبالجمله دعاء المؤمن لأبويه مفيد برا كان أو فاجرا فهو مثاب على دعواته وحسناته فإنه من كسبه وغير مؤاخذ بسيئاته فإنه لا تزر وازرة وزر أخرى .

ولذلك قال تعالى : ﴿ الْحَقَّابِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَلَتْهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ شَيْءٌ ﴾ (الطور : ٢١) .

أى ما نقصناهم من أعمالهم وجعلنا أولادهم مزيدا فى إحسانهم .

الوجه الرابع : أن يموت الولد قبله فيكون له شفيعا فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إن الطفل يجرب بأبويه إلى الجنة » (١٣٩٦) .

وفي بعض الأخبار : « يأخذ بثوبه كما أنا الآن آخذ بثوبك » (١٣٩٧) .

(١٣٩٥) حديث : « إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور » قال العراقي : رويناه فى الأربعين المشهورة من رواية أبى هدية عن أنس فى الصدقة عن الميت وأبو هدية كذاب . اهـ .

(١٣٩٦) حديث : قال ﷺ : « إن الطفل يجرب بأبويه إلى الجنة » ولفظ القوت يجرب أبويه بسرره إلى الجنة . قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث على وقال السقط بدل الطفل وله من حديث معاذ أن الطفل ليحجر أمه بسرره إلى الجنة إذا هى احتسبته وكلاهما ضعيف .

وقال مرتضى : أما حديث على فرواه ابن ماجه من طريق عانس بن ربيعة عنه بلفظ إن السقط لبراغم ربه إذا دخل أبواه النار فيقال أيها السقط الراغم ربه أدخل أبوك الجنة فيحجرهما بسرره حتى يدخلهما الجنة وفى السند مندل العنزى ضعفه أحمد . اهـ .

(١٣٩٧) حديث : « يأخذ بثوبه كما أنا الآن آخذ بثوبك » وهذا عند مسلم من رواية أبى هريرة .

وقال أيضا عليه السلام : « إن المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل محببنا »
 أى ممتلئ غيظا وغضباً : « ويقول لا أدخل الجنة إلا وأبواى معى فيقال أدخلوا أبويه معه
 الجنة » (١٣٩٨)

وفى خبر آخر : « إن الأطفال يجتمعون فى موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب
 فيقال للملائكة: اذهبوا بهؤلاء إلى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذرارى
 المسلمين ادخلوا لا حساب عليكم فيقولون فأين آباؤنا وأمهاتنا فيقول الحزنة : إن آباءكم
 وأمهاتكم ليسوا مثلكم إنه كانت لهم ذنوب وسيئات فهم يحاسبون عليها ويطالبون قال
 فيتضاغون ويضجون على أبواب الجنة ضجة واحدة فيقول الله سبحانه وهو أعلم بهم ما هذه
 الضجة فيقولون ربنا أطفال المسلمين قالوا : لا ندخل الجنة إلا مع آبائنا فيقول الله تعالى :
 تخللوا الجمع فخذوا بأيدي آبائهم فأدخلوهم الجنة » (١٣٩٩)

(١٣٩٨) حديث : قال عليه السلام : « إن المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل
 محببنا » من احببني افعلنى من ملحقات المريد على الثلاثى بثلاثة « أى ممتلئ غيظا وغضباً »
 وممتلئ من دخول الجنة امتناع طلب لا امتناع إباء « ويقول لا أدخل الجنة إلا وأبواى معى
 فيقال أدخلوا أبويه معه الجنة » هكذا هو فى القوت قال العراقى : رواه ابن حبان فى الضعفاء
 من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح وللنسائى من حديث أبى هريرة يقال لهم
 ادخلوا الجنة فيقولون حتى يدخل آباؤنا فيقال ادخلوا أنتم وآباؤكم وإسناده جيد . اهـ .

وقال مرقضى : حديث بهز بن حكيم قد رواه الطبرانى فى الكبير وجماعة فقد ذكرهم
 ولفظه سوداء ولود خير من حسناء لم تلد وإنى مكائر بكم الأمم حتى بالسقط لا يزال
 محببنا على باب الجنة يقال ادخل الجنة فيقول يا رب وأبواى فيقال له ادخل الجنة أنت
 وأبواك وقد تقدمت الجملة الأولى من هذا الحديث قريبا ووجدت بخط الحافظ ابن حجر
 رحمه الله تعالى هذا الحديث قد رواه ابن عدى فى الكامل من طريق حسان ابن سياه عن
 عاصم عن زر عن ابن مسعود مرفوعا وتفرد به حسان وخالفه أبو بكر بن عياش فرواه عن
 عاصم عن رجل لم يسمه عن عبد الله قال الدارقطنى وهو صحيح .

(١٣٩٩) حديث : « إن الأطفال يجمعون فى موقف يوم القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال
 للملائكة اذهبوا بهؤلاء إلى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذرارى المؤمنين
 ادخلوا الجنة لا حساب عليكم فيقولون فأين آباؤنا وأمهاتنا فتقول لهم الحزنة إن آباءكم ليسوا
 مثلكم إنه كانت لهم ذنوب وسيئات فهم يحاسبون ويطالبون بها قال : فيتضاغون - أى
 يتصايحون - ويضجون على باب الجنة ضجة واحدة فيقول الله سبحانه للملائكة وهو أعلم =

وقال ﷺ : « من مات له اثنان من الولد فقد احتظر بحظار من النار » (١٤٠٠) .

وقال ﷺ : « من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم

قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان » (١٤٠١) .

بهم ما هذه الضجة فيقولون ربنا أطفال المسلمين قالوا لا تدخل الجنة إلا مع آبائنا فيقول الله تعالى للملائكة تخللوا الجمع - أى ادخلوا فى خللهم - فخذوا بأيدي آبائهم فادخلوهم الجنة معهم » هكذا أورده صاحب القوت بطوله وقال فى أوله وروينا فى خبر غريب فساقه وقال العراقى : لم أجد له أصلاً يعتمد عليه .

(١٤٠٠) حديث : قال ﷺ : « من مات له اثنان من الولد فقد احتظر بحظار من النار » الحظار بالكسر جمع حظيرة اسم لما حظر به الغنم و غيرها من الشجر ليمنعها ويحفظها وقد حظرها حظرا من باب قتل واحتظرها عملها . قال العراقى : رواه البزار والطبرانى من حديث زهير ابن أبى علقمة جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إنه مات لى اثنان سوى هذا فقال لقد احتظرت من دون النار بحظار شديد . ولمسلم من حديث أبى هريرة وفى المرأة التى قالت دفنت ثلاثة قال لقد احتظرت بحظار شديد من النار . اهـ .

وقال مرتضى : حديث زهير بن أبى علقمة رواه أيضا البغوى والباوردى وابن قانع وأبو مسعود الرازى فى مسنده والضياء وحديث أبى هريرة رواه النسائى أيضا .

(١٤٠١) حديث : قال ﷺ : « من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان » هكذا هو فى القوت قال العراقى : رواه البخارى من حديث أنس دون ذكر الاثنين وهو عند أحمد بهذه الزيادة من حديث معاذ وهو متفق عليه من حديث أبى سعيد بلفظ أيما امرأة بنحو منه اهـ .

وقال مرتضى : وبهذه الزيادة رواه أحمد أيضا من حديث محمود بن لبيد عن جابر مرفوعا بلفظ من مات له ثلاثة من الولد فاحتسبهم دخل الجنة قالوا يا رسول الله واثنان قال واثنان ورواه كذلك البخارى فى الأدب المفرد وابن حبان والضياء وقد روى قوله أدخله الله الجنة بفضل رحمته من حديث أبى ثعلبة الأشجعى وقال غيره من مات له ولدان فى الإسلام أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهما رواه ابن سعد وأحمد والبغوى والباوردى والطبرانى ويروى عن عبد الرحمن بن بشير الأنصارى رفعه من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث لم يرد النار إلا عابر سبيل يعنى الجواز على الصراط رواه الطبرانى فى الكبير وعن أنس مرفوعا من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا له حجبا من النار رواه أبو عوانة فى الصحيح ورواه الدارقطنى فى الأفراد عن الزبير بن العوام وأما حديث أبى سعيد الذى أشار إليه العراقى فلفظه أيما امرأة مات لها ثلاثة كن لها حجبا من النار .

وحكى أن بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويج فيأبى برهة من دهره قال فانتبه من نومه ذات يوم وقال زوجوني زوجوني فزوجوه فقل عن ذلك فقال لعلى الله يزوجني ولدا ويقبضه فيكون لى مقدمة فى الآخرة ثم قال رأيت فى المنام كأن القيامة قد قامت وكأنى فى جملة الخلائق فى الموقف وبى من العطش ما كاد أن يقطع عنقى وكذا الخلائق فى شدة العطش والكرب فتحن كذلك إذ ولدان يتخللون الجمع عليهم مناديل من نور وبأيديهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب وهم يسقون الواحد بعد الواحد يتخللون الجمع ويتجاوزون أكثر الناس فمددت يدي إلى أحدهم وقلت اسقنى فقد أجهدنى العطش فقال : ليس لك فينا ولد إنما نسقى آباءنا فقلت : ومن أنتم فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين .

وأحد المعانى المذكورة فى قوله تعالى : ﴿ فَأَوَّحَرْتُكُمْ أَن تَشِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ ﴾ (البقرة : ٢٢٣) . تقديم الأطفال إلى الآخرة .

فقد ظهر بهذه الوجوه الأربعة أن أكثر فضل النكاح لأجل كونه سببا للولد .

الفائدة الثانية : التحصن عن الشيطان وكسر التوقان ودفع غوائل الشهوة وغض البصر وحفظ الفرج وإليه الإشارة بقوله عليه السلام : « من نكح فقد حصن نصف دينه فليتق الله فى الشطر الآخر » وإليه الإشارة بقوله : « عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإن الصوم له وجاء » وأكثر ما نقلناه من الآثار والأخبار إشارة إلى هذا المعنى وهذا المعنى دون الأول لأن الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد فالنكاح كاف لشغله دافع لجعله وصارف لشر سطوته وليس من يجيب مولاه رغبة فى تحصيل رضاه كمن يجيب لطلب الخلاص عن غائلة التوكيل فالشهوة والولد مقدران وبينهما ارتباط وليس يجوز أن يقال المقصود اللذة والولد لازم منها كما يلزم مثلا قضاء الحاجة من الأكل وليس مقصودا فى ذاته بل الولد هو المقصود بالفطرة والحكمة والشهوة باعثة عليه ولعمري فى الشهوة حكمة أخرى سوى الإرهاق إلى الإيلاء وهو ما فى قضائها من اللذة التى لا توازيها لذة لو دامت فهى منبهة على اللذات الموعودة فى الجنان إذ الترغيب فى لذة لم يجد لها ذوقا لا ينفع فلو رغب العنين فى لذة الجماع أو الصبى فى لذة الملك والسلطنة لم ينفع الترغيب وإحدى فوائد لذات الدنيا الرغبة فى دوامها فى الجنة ليكون باعثا على عبادة الله

فانظر إلى الحكمة ثم إلى الرحمة ثم إلى التعبية الإلهية كيف عيت تحت شهوة واحدة حياتان حياة ظاهرة وحياة باطنة فالحياة الظاهرة حياة المرء ببقاء نسله فإنه نوع من دوام الوجود والحياة الباطنة هي الحياة الأخروية فإن هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام فيستحث على العبادة الموصلة إليها فيستفيد العبد بشدة الرغبة فيها تيسر المواظبة على ما يوصله إلى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات بدن الإنسان باطنا وظاهرا ذرات بل ملكوت السموات والأرض إلا وتحتها من لطائف الحكمة وعجائبها ما تحار العقول فيها ولكن إنما ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفائها وبقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها فالنكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتى عن عجز وعنة وهم غالب الخلق فإن الشهوة إذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى جرت إلى اقتحام الفواحش وإليه أشار بقوله عليه الصلاة والسلام عن الله تعالى: «إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير». وإن كان ملجما بلجام التقوى فغايتته أن يكف الجوارح عن إجابة الشهوة فيغض البصر ويحفظ الفرج فأما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس تجاذبه وتحذته بأمور الوقاع ولا يفتر عنه الشيطان الوسوس إليه في أكثر الأوقات وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة حتى يجرى على خاطره من أمور الوقاع ما لو صرح به بين يدي أخس الخلق لاستحيا منه والله مطلع على قلبه والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ورأس الأمور للمريد في سلوك طريق الآخرة قلبه والمواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق إلا أن ينضاف إليه ضعف في البدن وفساد في المزاج ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسك الناسك إلا بالنكاح وهذه محنة عامة قل من يتخلص منها قال قتادة في معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تُحْمَلُوا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ (البقرة: ٢٨٦) هو الغلظة ، وعن عكرمة ومجاهد أنهما قالوا في معنى قوله تعالى:

﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ (النساء: ٢٨) إنه لا يصبر عن النساء .

وقال فياض بن نجيح إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنه : ﴿وَمِنْ شَرِّ عَاقِبٍ إِذَا وَقَبَ﴾ (الطلاق: ٣) قال: قيام الذكر وهذه

بليّة غالبية إذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين وهي مع أنها صالحة لأن تكون باعثة على الحياتين كما سبق فهي أقوى آلة الشيطان على بني آدم .

وإليه أشار عليه السلام بقوله : « ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذوى الألباب منكن » (١٤٠٢) .

وإنما ذلك لهيجان الشهوة وقال ﷺ في دعائه : « اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي وشر مني » (١٤٠٣) .

وقال : « أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي » (١٤٠٤) .

فما يستعيز منه رسول الله ﷺ كيف يجوز التساهل فيه لغيره وكان بعض الصالحين يكثر النكاح حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث فأنكر عليه بعض الصوفية . فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف بين يديه موقفا في معاملة فخطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا : يصيبنا من ذلك كثير فقال : لو رضيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد لما تزوجت لكنني ما خطر على قلبي خاطر يشغلني عن حالي إلا نفذته فاستريح وأرجع إلى شغلي ومنذ أربعين سنة ما خطر على قلبي معصية وأنكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوى الدين ما الذى تنكر منهم قال يأكلون كثيرا قال وأنت أيضا لو جعت كما (١٤٠٢) حديث : قال ﷺ : « ما رأيت ناقصات عقل ودين أغلب لذوى الألباب منكن » قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن عمر واتفقا عليه من حديث أبى سعيد ولم يسق مسلم لفظه . اهـ .

وقال مرتضى : وعند أبى داود من حديث ابن عمر أغلب لذى لب منكن .

(١٤٠٣) حديث : قال ﷺ في دعائه : « اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي وشر مني » قال العراقي : تقدم في الدعوات .

وقال مرتضى : « رواه أبو داود والترمذى والحاكم من حديث شكل بن حميد العيسى مرفوعا اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصرى ومن شر لساني ومن شر قلبي ومن شر مني . وتقدم أن المراد منه من شر شدة الغلظة وسطوة الشهوة إلى الجماع الذى إذا أفرط ربما أوقع في الزنا أو مقدماته لا محالة فهو حقيق بالاستعاذة .

(١٤٠٤) حديث : قال ﷺ في دعائه : « أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي » قال العراقي : رواه البيهقى في الدعوات من حديث أم سلمة بإسنادين . اهـ .

يجوعون لأكلت كما يأكلون قال ينكحون كثيرا قال وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجك كما يحفظون لنكحت كما ينكحون . وكان الجنيد يقول أحث إلى الجماع كما أحث إلى القوت فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب ولذلك « أمر رسول الله ﷺ كل من وقع نظره على امرأة فتاقت إليها نفسه أن يجامع أهله » (١٤٠٥) لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس .

وروى جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال ﷺ : « إن المرأة إذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن معها مثل الذي معها » (١٤٠٦) .

وقال عليه السلام : « لا تدخلوا على المغيبات وهي التي غاب زوجها عنها فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال ومنى ولكن الله أعانني عليه فأسلم » (١٤٠٧) .

(١٤٠٥) حديث : « أمر رسول الله ﷺ كل من وقع بصره على امرأة فتاقت إليها نفسه أن يجامع أهله » قال العراقي : رواه أحمد من حديث أبي كبشة الأنماري حين مرت به امرأة فوقع في قلبه شهوة النساء فدخل فأتى بعض أزواجه وقال فكذلك فافعلوا فإنه من أمثال أعمالكم إتيان الحلال وإسناده جيد . اهـ .

(١٤٠٦) حديث جابر : « أن النبي ﷺ رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال إن المرأة إذا أقبلت أقبلت في صورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن معها مثل الذي معها » قال العراقي : رواه مسلم والترمذي واللفظ له وقال حسن صحيح اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وأبو داود والنسائي كلهم في النكاح بلفظ إن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن ذلك يرد ما في نفسه .

(١٤٠٧) حديث : قال ﷺ : « لا تدخلوا على المغيبات - وهي التي غاب زوجها عنها - فإن الشيطان يجري من ابن آدم لأحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال : ومنى ولكن الله أعانني عليه فأسلم » . قال العراقي : رواه الترمذي من حديث جابر وقال غريب ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو لا يدخلن رجل بعد يومى هذا على مغيبة إلا ومعه رجل واثنان . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ الترمذي لا تلجوا والباقي سواء ولفظ مسلم ألا لا يدخلن الخ وروى البزار الحديث بتمامه عن جابر بلفظ لا تدخلوا على هؤلاء المغيبات والباقي سواء وأما قوله إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم روى هذا القدر فقط أحمد والشيخان وأبو داود من حديث أنس والشيخان وأبو داود وابن ماجه من حديث صفية بنت حيى .

قال سفيان بن عيينة فأسلم معناه فأسلم أنا منه هذا معناه فإن الشيطان لا يسلم وكذلك يحكى عن ابن عمر رضي الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يفطر من الصوم على الجماع قبل الأكل وربما جامع قبل أن يصلى المغرب ثم يغتسل ويصلى وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله وإخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثا من جواريه فى شهر رمضان قبل العشاء الأخيرة وقال ابن عباس : « خير هذه الأمة أكثرها نساء » (١٤٠٨) .

ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد ولأجل فراغ القلب أبيح نكاح الأمة عند خوف العنت مع أن فيه إرقاق الولد وهو نوع إهلاك وهو محرم على كل من قدر على حرة ولكن إرقاق الولد أهون من إهلاك الدين وليس فيه إلا تنغيص الحياة على الولد مدة وفى اقتحام الفاحشة تفويت الحياة الأخروية التى تستحق الأعمار الطويلة بالإضافة إلى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقي شاب لم يبرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال : نعم أردت أن أسأل مسألة فاستحييت من الناس وأنا الآن أهابك وأجلك فقال ابن عباس إن العالم بمنزلة الوالد فما كنت أفضيت به إلى أبيك فأفض إلى به فقال : إنى شاب لا زوجة لى وربما خشيت العنت على نفسى فربما استمنيت بيدي فهل فى ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال : أفّ وتفّ نكاح الأمة خير منه وهو خير من الزنا فهذا تنبيه على أن العزب المغتلم مردد بين ثلاثة شرور أدناها نكاح الأمة وفيه إرقاق الولد وأشد منه الاستمناء باليد وأفحشه الزنا ولم يطلق ابن عباس الإباحة فى شيء منه لأنهما محذوران يفرع إليهما حذرا من الوقوع فى محذور أشد منه كما يفرع إلى تناول الميتة حذرا من هلاك النفس فليس ترجيح أهون الشرين فى معنى الإباحة المطلقة

(١٤٠٨) حديث : قال صلى الله عليه وسلم : « خير هذه الأمة أكثرها نساء » كذا فى القوت قال العراقى : يعنى النبى صلى الله عليه وسلم رواه البخارى .

وقال مرتضى : قال البخارى فى صحيحه حدثنا على بن الحكم حدثنا أبو عوانة عن رقة عن طلحة اليامى عن سعيد بن جبير قال لى ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال فتزوج فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء قال الشارح لأنه كان له تسع نسوة والتقيد بهذه الأمة ليخرج مثل سليمان عليه السلام لأنه كان أكثر النساء وقيل المعنى خير أمة محمد من كان أكثر نساء من غيرنا من يتساوى معه فيما عدا ذلك من الفضائل . اهـ .

ولا فى معنى الخير المطلق وليس قطع اليد المتأكلة من الخيرات وإن كان يؤذن فيه عند إشراف النفس على الهلاك فإذن فى النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لا يعم الكل بل الأكثر قرب شخص فترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فينعدم هذا الباعث فى حقه ويبقى ما سبق من أمر الولد فإن ذلك عام إلا للممسوح وهو نادر ومن الطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة إلى الأربع فإن يسر الله له مودة ورحمة واطمأن قلبه بهن وإلا فيستحب له الاستبدال فقد نكح على رضي الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ويقال إن الحسن بن على كان منكاحا حتى نكح زيادة على مائتى امرأة وكان ربما عقد على أربع فى وقت واحد وربما طلق أربعاً فى وقت واحد واستبدل بهن وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن : « أشبهت خَلْقِي وخَلْقِي » (١٤٠٩) .

وقال عليه السلام : « حسن منى وحسين من على » (١٤١٠) .

فقليل إن كثرة نكاحه أحد ما أشبه به خلق رسول الله عليه السلام وتزوج المغيرة بن شعبه بثمانين امرأة وكان فى الصحابة من له الثلاث والأربع ومن كان له اثنتان لا يحصى ومهما كان الباعث معلوما فينبغى أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد تسكين النفس فليُنظر إليه فى الكثرة والقلة .

(١٤٠٩) حديث : قال عليه السلام للحسن : « أشبهت خَلْقِي وخَلْقِي » الأول بفتح فسكون والمراد به الخلقة الظاهرة والثانى بضمين والمراد به الأوصاف الباطنة هكذا أورده صاحب القوت قال العراقى : المعروف أنه قال هذا اللفظ لجعفر بن أبى طالب كما هو متفق عليه من حديث البراء والحسن أيضا كان يشبه النبى عليه السلام كما هو متفق عليه فى حديث أبى جحيفة وللترمذى وصححه وابن حبان من حديث أنس لم يكن أحد أشبه برسول الله عليه السلام من الحسن انتهى وأن الحسن كان يشبه النبى عليه السلام من رأسه إلى سترته والحسين من سترته إلى قدميه .

(١٤١٠) حديث : قال عليه السلام : « حسن منى وحسين من على » كذا فى القوت قال العراقى : رواه أحمد من حديث المقدام بن معد يكرب بسند جيد . اهـ .

وقال مرقضى : وعن يعلى بن مرة حسين منى وأنا منه أحب الله من أحب حسينا الحديث رواه البخارى فى الأدب المفرد والترمذى وابن ماجه والطبرانى والحاكم وابن سعد وأبو نعيم فى فضائل الصحابة ورواه مع زيادة ابن عساكر من حديث أبى رزمة .

الفائدة الثالثة : ترويح النفس وإيناسها بالمجالسة والنظر والملاعبة إراحة للقلب وتقوية له على العبادة فإن النفس ملول وهى عن الحق نفور لأنه على خلاف طبعها فلو كلفت المداومة بالإكراه على ما يخالفها جمحت وثابت وإذا روت بالذات فى بعض الأوقات قويت ونشطت وفى الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب ويروح القلب ونبغى أن يكون لنفوس المتقين استراحات بالمباحات ولذلك :

قال الله تعالى : ﴿لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ (الأعراف : ١٨٩) .

وقال على عليه السلام : روحوا القلوب ساعة فإنها إذا أكرهت عميت ، وفى الخبر : « على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يتاجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها بمطعمه ومشربه فإن فى هذه الساعة عوناً على تلك الساعات » (١٤١١) .

ومثله بلفظ آخر : « لا يكون العاقل ظاعناً إلا فى ثلاث تزود للمعاد أو مرممة لمعاش أو لذة فى غير محرم » (١٤١٢) .

(١٤١١) حديث : « على العاقل أن تكون له ثلاث ساعات ساعة يتاجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها بمطعمه ومشربه فإن فى هذه الساعة عوناً على تلك الساعات » أورده صاحب القوت قال العراقى : رواه ابن حبان من حديث أبى ذر فى حديث طويل أن ذلك فى صحف إبراهيم . اهـ .

وقال مرتضى : هذا الحديث الطويل أخرجه أبو نعيم فى الحلية من طرق عن إبراهيم بن هشام الغسانى عن أبيه عن جده عن أبى إدريس الخولانى عن أبى ذر قال : دخلت المسجد وإذا برسول الله عليه السلام جالس وحده فجلست إليه فساق الحديث وفيه قال : قلت : يا رسول الله فما كانت صحف إبراهيم قال : كانت أمثالا كلها وفيها على العاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن تكون له ساعات ساعة يتاجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر فيها فى صنع الله وساعة يخلو فيها بحاجته من المطعم والمشرب .

(١٤١٢) حديث : قال عليه السلام : « لا يكون العاقل ظاعناً إلا فى ثلاث تزود للمعاد أو مرممة لمعاش أو لذة فى غير محرم » كذا أورده صاحب القوت قال العراقى : رواه ابن حبان من حديث أبى ذر فى حديث طويل أن ذلك فى صحف إبراهيم . اهـ .

وقال مرتضى : وهو الحديث الذى سقتاه من كتاب الحلية وهكذا سياقه سواء وقال : وقد رواه المختار بن عسان عن إسماعيل بن مسلم عن أبى إدريس ورواه على بن يزيد عن القاسم =

وقال عليه الصلاة والسلام : « لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كان فترته إلى سنتي فقد اهتدى » (١٤١٣) .

والشرّة الجد والمكابدة بحدة وقوة وذلك في ابتداء الإرادة والفترة الوقوف للاستراحة وكان أبو الدرداء يقول إني لأستجم نفسي بشيء من اللهو لأتقوى بذلك فيما بعد على الحق وفي بعض الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال : « شكوت إلى جبريل عليه السلام ضعفي عن الوقاع فدلني على الهريسة » (١٤١٤) .

= عن أبي أمامة عن أبي ذر ورواه عبيد بن الخشخاش عن أبي ذر ورواه معاوية بن ضالح عن محمد بن أيوب عن أبي عائذ عن أبي ذر رواه ابن جريج عن علاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر بطوله .

(١٤١٣) حديث : قال ﷺ : « لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترته إلى سنتي فقد اهتدى » كذا أورده صاحب القوت قال العراقي : رواه أحمد والطبراني من حديث عبد الله ابن عمرو وللترمذي نحو من هذا من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ الطبراني فقد أفلح بدل اهتدى رواه البيهقي من حديث ابن عمر بلفظ إن لكل عمل شرة والباقي سواء كما ساقه المصنف مع زيادة ومن كانت إلى غير ذلك فقد هلك قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ووجدت بخط الإمام شمس الدين الداودي ما نصه أصل هذا الحديث في صحيح البخاري وأخرجه الإسماعيلي في مستخرجه . اهـ .

(١٤١٤) حديث : « شكوت إلى جبريل عليه السلام ضعفي عن الوقاع فدلني على الهريسة » في المصباح الهريسة فعيلة بمعنى مفعولة قال ابن فارس الهرس دق الشيء ولذلك سميت الهريسة ففي النوادر الهريس الحب المدقوق فإذا طبخ فهو الهريسة بالهاء . قال العراقي : حديث الهريسة رواه ابن عدي من حديث حذيفة وابن عباس والعقيلي من حديث معاذ وجابر بن سمرة وابن أبي الدنيا في الضعفاء والأزد في الضعفاء من حديث أبي هريرة بطرق كلها ضعيفة قال ابن عدي موضوع وقال العقيلي باطل . اهـ .

وقال مرتضى : قد كثر الكلام في حديث الهريسة وأما مورد طرقه التي ذكروها فقال العقيلي في الضعفاء حدثنا معاذ بن المثني حدثنا سعيد بن المعلى حدثنا محمد بن الحجاج عن عبد الملك بن عمير عن ربعي بن حراش عن معاذ بن جبل قال : قلت : يا رسول الله هل أتيت من الجنة بطعام قال : نعم أتيت الهريسة فأكلتها فزادت في قوتي قوة أربعين أو في نكاح أربعين قال وكان معاذ لا يعمل طعاما إلا بدأ بالهريسة قال هذا حديث وضعه محمد بن الحجاج اللخمي وكان صاحب هريسة وغالب طرقه تدور عليه وسرقه منه كذابون وقال أبو نعيم في الطب النبوي حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن جعفر الخشاب حدثنا أحمد بن مهران =

حدثنا الفضيل بن جبير حدثنا محمد بن الحجاج عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل قال قيل يا رسول الله هل أتيت من طعام الجنة بشيء قال : نعم أتاني جبريل بهريسة فأكلتها فزادت في قوتي قوة أربعين رجلا في النكاح وقال الخطيب حدثنا أحمد بن محمد الكاتب أنبأنا أبو القاسم عبد الله بن الحسن المقرئ وقال العقيلي حدثنا إدريس بن عبد الكريم قال حدثنا يحيى بن أيوب العابد حدثنا محمد بن الحجاج اللخمي حدثنا عبد الملك بن عمير عن ربعي بن حراش عن حذيفة أن النبي ﷺ قال : « أطعمني جبريل الهريسة ليشتد بها ظهري لقيام الليل » قال السيوطي وقد أخرجه الطبراني في الأوسط عن يحيى بن أيوب به وقال الخطيب أنبأنا علي بن محمد بن علي الأيادي ومحمد بن أحمد بن أبي طاهر الدقاق قال حدثنا محمد بن عبد الله الشافعي حدثنا أبو محمد جعفر بن محمد بن شاذان الصائغ حدثنا داود بن مهران حدثنا محمد بن حجاج من أهل واسط عن عبد الملك بن عمير عن ابن أبي ليلى وربعي بن حراش عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ لجبريل أطعمني هريسة أشد بها ظهري لقيام الليل أخرجه ابن السني في الطب من طريق داود به قال الخطيب وهكذا رواه الحسن بن علي عن أبي المتوكل عن يحيى بن أيوب عن محمد بن الحجاج إلا أنه قال عن ابن أبي ليلى عن النبي ﷺ وعن ربعي بن حذيفة عن النبي ﷺ وقال الخطيب أخبرني الأزهرى أنبأنا علي بن عمر الحافظ حدثنا أبو عبيد القاسم بن إسماعيل الضبي حدثنا أبو الحسن علي بن إبراهيم الواسطي حدثنا أبو الحسن منصور بن المهاجر البزدرى حدثنا محمد بن الحجاج اللخمي عن عبد الملك بن عمير اللخمي عن يعلى بن مرة قال : قال رسول الله ﷺ أمرني جبريل عليه السلام بأكل الهريسة أشد بها ظهري وأتقوى بها على الصلاة وقال العقيلي حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا أبو بلال الأشعري حدثنا بسطام عن محمد بن الحجاج عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة وعبد الرحمن بن أبي ليلى قال قال رسول الله ﷺ : « أمرني جبريل بالهريسة أشد بها ظهري لقيام الليل » وقال ابن عدي حدثنا الحسن بن أبي معشر حدثنا أيوب الوراق حدثنا سلام بن سليمان عن نهشل عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا أتاني جبريل بهريسة من الجنة فأكلتها فأعطيت قوة أربعين رجلا في الجماع نهشل كذاب وسلام متروك فنرى أن أحدهما سرقه من محمد بن الحجاج وركب له إسنادا وقال الأزدي حدثنا عبد العزيز بن محمد بن زبالة حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفريابي حدثنا عمرو بن بكر عن ارطأة عن مكحول عن أبي هريرة قال شكوا رسول الله ﷺ إلى جبريل قلة الجماع فتبسم جبريل حتى تلاً مجلس رسول الله ﷺ من بريق ثنايا جبريل ثم قال أين أنت من أكل الهريسة فإن فيها قوة أربعين رجلا قال الأزدي إبراهيم ساقط فنرى أنه سرقه وركب له إسنادا قال السيوطي إبراهيم روى له ابن ماجه وقال في الميزان قال أبو حاتم وغيره صدوق وقال الأزدي وحده ساقط قال ولا يلتفت إلى قول الأزدي فإن في مساءته بالجرح وهنأ . اهـ . وحينئذ فهذا الطريق أمثل طرق الحديث وقد أخرجه من هذا الطريق ابن السني وأبو نعيم في الطب وله طرق أخرى عن أبي هريرة قال أبو نعيم في الطب حدثنا أحمد بن محمد بن يوسف حدثنا ابن ناجية حدثنا سفيان بن وكيع =

وهذا إن صح لا محمل له إلا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة فإنه استشارة للشهوة ومن عدم الشهوة عدم الأكثر من هذا الأنس وقال عليه الصلاة والسلام : « حُبَّ إِلَى مَنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ : الطَّيِّبِ وَالنِّسَاءِ وَقُرَّةِ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » (١٤١٥).

= حدثنا أبي حدثنا أسامة بن زيد عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رفعه أطعمني جبريل الهريسة أشد بها ظهري لقيام الليل وأخرجه الخطيب في رواية مالك من طريق الحسن بن عاصم حدثنا الصباح بن عبد الله حدثنا مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعاً أمرني جبريل بأكل الهريسة لأشد بها ظهري وأتقوى على عبادة ربي قال الخطيب هذا الحديث باطل والحسن بن عاصم هو أبو سعيد العدوي وكان كذاباً يضع الحديث وأخرجه أيضاً من طريق موسى بن إبراهيم الخراساني عن مالك بالسند السابق بلفظ لأشد بها ظهري لقيام الليل وقال موسى بن إبراهيم مجهول والحديث باطل وأخرجه أبو نعيم في الطب من طريق يعقوب بن الوليد عن أبي أمية بن عبد الله بن عمرو عن أبيه عن جده مرفوعاً أطعمني جبريل الهريسة أشد بها ظهري والله أعلم قال المصنف مشيراً إلى ما وقع من الاختلاف في هذا الحديث .

(١٤١٥) حديث : قال ﷺ : « حُبَّ إِلَى مَنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ : النِّسَاءِ وَالطَّيِّبِ وَقُرَّةِ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » ، قال العراقي : رواه النسائي والحاكم من حديث أنس بإسناد جيد وضعفه العقيلي اهـ .

قال مرتضى : أورده السيوطي في الجامع الصغير وقال حم ن ك هو عن أنس وقال في الجامع الكبير حم ن وابن سعد ك هو وسمويه ض عن أنس ولفظ الجميع حُبَّ إِلَى مَنْ دُنْيَاكُمْ النِّسَاءِ وَالطَّيِّبِ وجعلت قرّة عيني في الصلاة والكلام على هذا الحديث من جهة التخريج على وجوه الأول قال السخاوي في المقاصد ما اشتهر على الألسنة من زيادة لفظ ثلاث لم أقف عليه إلا في موضعين من الإحياء وفي تفسير آل عمران من الكشف وما رأيتها في طرق هذا الحديث بعد مزيد التفتيش وبذلك صرح الزركشي فقال إنه لم يرد فيه لفظ ثلاث قال وزيادته محيلة للمعنى فإن الصلاة ليست من الدنيا . اهـ . ووجدت بخط الكمال الدميري ما نصه لفظة ثلاث ليس في النسائي ولا أدري ما حالها عند الحاكم وهي زيادة مفسدة للمعنى وقد أجاب عنها جماعة فلم يتقنوا وقاس الزمخشري عليها فيه آيات بينات وقد أخطأ في القياس . اهـ . ما وجدته وسكت العراقي هنا ولم ينبه على هذه الزيادة رأياً للاختصار وانكالا على الاشتهار مع أنه ذكر في أماليه أن هذه اللفظة ليست في شيء من كتب الحديث وهي تفسد المعنى وقال الحافظ ابن حجر في تخريج الكشف لم تقع في شيء من طرقه وهي تفسد المعنى إذا لم يذكر بعدها إلا الطيب والنساء .

وقال مرتضى : وهذا يستقيم على رواية وجعلت وأما على سياق المصنف فلا وقال في تخريج الرافعي تبعاً لأصله قد اشتهر لفظ ثلاث وشرحه الإمام ابن فورك في جزء مفرد وكذلك ذكره الغزالي ولم نجده في شيء من طرقه المسندة وقال الولي العراقي في أماليه ليست =

فهذه أيضا فائدة لا ينكرها من جرب إتعاب نفسه في الأفكار والأذكار وصنوف الأعمال وهي خارجة عن الفائدتين السابقتين حتى إنها تطرد في حق المسحوق ومن لا شهوة له إلا أن هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالإضافة إلى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك . وأما قصد الولد وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو مما يكثر ثم رب شخص يستأنس بالنظر إلى الماء الجاري والخضرة وأمثالها ولا يحتاج إلى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الأحوال والأشخاص فليتنبه له .

الفائدة الرابعة: تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكنس والفرش وتنظيف الأواني وتهئية أسباب المعيشة فإن الإنسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده إذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل

= هذه اللفظة في شيء من كتب الحديث وهي مفسدة للمعنى ، الثاني: روى النسائي هذا الحديث من طريق سيار عن جعفر عن ثابت عن أنس بلفظ حبيب إلى النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة وكذلك رواه الحاكم في مستدركه بدون لفظ جعلت وقال إنه صحيح على شرط مسلم ورواه الطبراني في الأوسط والصغير من طريق الأوزاعي عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ورواه مؤمل بن أهاب في جزأيه قال حدثنا سفيان عن جعفر به فساقه كسياق النسائي وكذلك رواه ابن عدي في الكامل من طريق سلام بن أبي خبزة حدثنا ثابت البناني وعلى بن زيد كلاهما عن أنس وهو عند النسائي أيضا من طريق سلام ابن المنذر عن ثابت عن أنس بلفظ حبيب إلى من الدنيا النساء والطيب وجعل قرعة عيني في الصلاة ومن هذا الوجه أخرجه أحمد وأبو يعلى في مسنديهما وأبو عوانة في مستخرجه الصحيح والطبراني في الأوسط والبيهقي في سننه وآخرون ، الثالث: عزا الديلمي إلى النسائي بلفظ حبيب إلى كل شيء وحبيب إلى النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة قال السخاوي لم أره كذلك ، الرابع: رمز السيوطي في جامعه حم يقتضى أن أحمد رواه في مسنده وصرح بذلك أيضا السخاوي كما ذكرناه قال المناوي وهو باطل فإنه لم يخرج فيه وإنما أخرجه في كتاب الزهد فعزوه إلى المسند سبق ذهن أو قلم قال وقد نبه عليه السيوطي بنفسه في حاشية البيضاوي ، الخامس: أفاد ابن القيم أن أحمد رواه في الزهد بزيادة لطيفة وهي أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن وقال كذلك الزركشي وقد تعقبه السيوطي بقوله إنه مر على كتاب الزهد مرارا فلم يجد فيه لكن في زوائده لابنه أحمد عن أنس مرفوعا قرعة عيني في الصلاة وحبيب إلى النساء والطيب الجائع يشبع والظمآن يروي وأنا لا أشبع من حب الصلاة والنساء فلعله أراد هذا الطريق . اهـ .

وقال مرتضى : وهذا قد رواه الديلمي كذلك والله أعلم .

فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فإنها تفرغك للآخرة وإنما تفرغها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جميعا وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا اتِّخَذْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ (البقرة : ٢٠١) .

قال المرأة الصالحة .

وقال عليه الصلاة والسلام : « ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاكرا وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته » (١٤١٦)

فانظر كيف جمع بينها وبين الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى :

﴿ فَاتَّخِذْ مِنْ حَيَوَاهِ طَيِّبَةً ﴾ (النحل : ٩٧) .

قال الزوجة الصالحة .

(١٤١٦) حديث : قال ﷺ : « ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاكرا وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته » الحديث قال العراقي : رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه واللفظ له من حديث ثوبان وفيه انقطاع . اهـ .

وقال مرتضى : رواه كذلك أحمد وأبو نعيم في الحلية قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو أحمد محمد بن أحمد حدثنا عبد الله بن محمد بن شيويه حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا جرير بن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان قال كنا مع رسول الله ﷺ في مسير بسير ونحن معه إذ قال المهاجرون لو نعلم أى المال خير إذا نزل فى الذهب والفضة ما أنزل فقال عمر إن شئتم سألت لكم رسول الله ﷺ عن ذلك فقالوا أجل فانطلق إلى رسول الله ﷺ فاتبعته على قعود لى فقال يا رسول الله إن المهاجرين لما نزل فى الذهب والفضة ما نزل قالوا لو علمنا الآن أى المال خير فقال ليتخذ أحدكم لسانا ذاكرا وقلبا شاكرا وزوجة مؤمنة تعين أحدكم على إيمانه رواه أبو الأحوص وإسرائيل عن منصور مثله ورواه عمرو بن مرة عن سالم حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنى أبى حدثنا وكيع حدثنا عبد الله بن عمرو بن مرة عن أبيه سالم بن أبي الجعد عن ثوبان قال لما نزل فى الفضة والذهب ما نزل قالوا فأى المال نتخذ قال عمر أنا أعلم لكم فأوضع على بعيه فأدركه وأنا فى أثره فقال يا رسول الله أى المال نتخذ فقال ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاكرا وزوجة تعينه على الآخرة رواه الأعمش عن سالم نحوه . اهـ .

وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول: ما أعطى العبد بعد الإيمان بالله خيرا من امرأة صالحة وإنّ منهن غنما لا يحذى منه ومنهنّ غلا لا يفدى منه وقوله لا يحذى أى لا يعتاض عنه بعتاء .

وقال عليه السلام : « فضلت على آدم بخصلتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجى أعوان لى على الطاعة وكان شيطانه كافرا وشيطانى مسلم لا يأمر إلا بخير » (١٤١٧) .

فعد معاونتها على الطاعة فضيلة فهذه أيضا من الفوائد التى يقصدها الصالحون إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو إلى امرأتين بل الجمع ربما ينغص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل ويدخل فى هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرتها وما يحصل من القوة بسبب تداخل العشائر فإن ذلك مما يحتاج إليه فى دفع الشرور وطلب السلامة ولذلك قيل ذل من لا ناصر له ومن وجد من يدفع عنه الشرور سلم حاله وفرغ قلبه للعبادة فإن الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع للذل .

(١٤١٧) حديث : قال عليه السلام : « فضلت على آدم عليه السلام بخصلتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجى عوناً لى على الطاعات وكان شيطانه كافرا وشيطانى مسلم لا يأمر إلا بخير » كذا فى القوت قال العراقى : رواه الخطيب فى التاريخ من حديث ابن عمر وفيه محمد بن الوليد بن أبان القلانسي قال ابن عدى كان يضع الحديث ولمسلم من حديث ابن مسعود ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن قالوا وإياك يا رسول الله قال : وإياى إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم فلا يأمرنى إلا بخير . اهـ .

وقال مرتضى : وبإسناد الخطيب أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس والبيهقى فى الدلائل بلفظ فضلت على آدم بخصلتين كان شيطانى كافرا فأعاننى الله عليه حتى أسلم وكن أزواجى عوناً لى وكان شيطان آدم كافرا وكانت زوجته عوناً على خطيئته ومحمد بن الوليد القلانسي قال أبو عروبة كذاب ومن أباطيله هذا الخبر ونظرا إلى قوله وقول ابن عدى السابق أورده ابن الجوزي فى الواهيات والصحيح أن الحديث ضعيف لضعف محمد بن الوليد ولا يدخل فى حيز الموضوع وأما حديث ابن مسعود فقد رواه أيضا أحمد ورواه مسلم أيضا من حديث عائشة بلفظ ما منكم من أحد إلا ومعه شيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم ورواه الطبرانى فى الكبير عن أسامة بن شريك ورواه أيضا ابن حبان والبغوي من حديث شريك بن طارق نحوه وقال البغوي لا أعلم له غيره .

الفائدة الخامسة: مجاهدة النفس ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق الأهل والصبر على أخلاقهن واحتمال الأذى منهن والسعى في إصلاحهن وإرشادهن إلى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهن والقيام بتربيته لأولاده فكل هذه الأعمال عظيمة الفضل فإنها رعاية وولاية والأهل والولد رعية وفضل الرعاية عظيم وإنما يحترز منها من يحترز خيفة من القصور عن القيام بحقوقها وإلا فقد قال عليه الصلاة والسلام: «يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة» ثم قال: «ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» (١٤١٨).

وليس من اشتغل بإصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل بإصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الأذى كمن رَفَّه نفسه وأراحها فمقاساة الأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر فضل على أحمد بن حنبل بثلاث إحداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام: «ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها إلى فم امرأته» (١٤١٩).

(١٤١٨) (أ) حديث: قال ﷺ: «يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة» وفي نسخة العراقي يوم من ملك عادل وفي رواية أخرى يوم من أمام عادل. قال العراقي: رواه الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس وقد تقدم بلفظ ستين سنة. اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه إسحاق بن راهويه في مسنده بلفظ ستين وفي آخره زيادة وحد يقام في الأرض بحقه أركى فيها من مطر أربعين عاما.

(ب) حديث: «ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» متفق عليه من حديث ابن عمر في أثناء حديث طويل.

(١٤١٩) حديث: قال ﷺ: «ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر في رفعه اللقمة إلى فم امرأته» كذا في القوت. قال العراقي: رواه البخاري ومسلم من حديث أبي مسعود إذا أنفق الرجل إلى أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة ولهما من حديث سعد بن أبي وقاص ومهما أنفقته فهو لك صدقة حتى اللقمة التي ترفعها إلى فم امرأتك. اهـ.

قال مرتضى: وحديث أبي مسعود رواه كذلك أحمد والنسائي واسم أبي مسعود عقبة ابن عمرو البدرى.

وقال بعضهم لبعض العلماء من كل عمل أعطاني الله نصيباً حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الأبدال قال : وما هو؟ قال : كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع إخوانه في الغزو تعلمون عملاً أفضل مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أنا أعلم ، قالوا : فما هو؟ قال رجل متعفف ذو عائلة قام من الليل فنظر إلى صبيانه نياماً متكشفين فسترهم وغطاهم بثوبه فعمله أفضل مما نحن فيه وقال عليه السلام : « من حَسُنَتْ صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان معي في الجنة كهاتين » (١٤٢٠) .

وفي حديث آخر : « إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال » (١٤٢١) .

وفي الحديث : « إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها عنه » (١٤٢٢) .

(١٤٢٠) حديث : « من حسنت صلاته وكثرت عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان معي في الجنة كهاتين » كذا في القوت . قال العراقي : رواه أبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه سمويه في فوائده لكن بتقديم قل ماله على كثر عياله .

(١٤٢١) حديث : « إن الله تعالى يحب الفقير المتعفف أبا العيال » كذا في القوت . قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث عمران بن حصين بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : رواه في الزهد بلفظ إن الله يحب عبده المؤمن الفقير المتعفف أبا العيال وإنما كان ضعيفاً لأن في سنده حماد بن عيسى وموسى بن عبيدة ضعيفان قال السخاوي لكن له شواهد والمراد بالمتعفف المبالغ في العفة عن السؤال مع وجود الحاجة لطموح بصر بصيرته عن الخلق إلى الخالق وإنما يسأل إن سأل على سبيل التلويح الخفي وقوله أبا العيال يعني بذلك الكافل لهم أبا كان أوجداً أو أمّا أو جدة أو نحو أخ أو ابن عم لكن لما كان القائم على العيال يكون أبا غالباً ذكره وفي ضمنه إشعار بأنه يتدب للفقير تدباً مؤكداً أن يظهر التعفف والتحمل ولا يظهر الشكوى والفقر يل يستره والله أعلم قال صاحب القوت ومن السنة في ذلك أن الاهتمام في مصالحهم والغم على نوائبهم زيادة في حسناته لأنه عمل من أعماله .

(١٤٢٢) حديث : قال عليه السلام : « إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم ليكفرها » وفي بعض النسخ بهم قال العراقي : رواه أحمد من حديث عائشة إلا أنه قال بالحزن وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه . اهـ .

وقال مرتضى : ولفظ أحمد إذا كثرت ذنوب العبد فلم يكن له من العمل ما يكفرها ابتلاه الله بالحزن ليكفرها عنه قال المنذرى رواه ثقات إلا ليث بن أبي سليم وثقه قوم وضعفه آخرون .

وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الغم بالعيال وفيه أثر عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهم بطلب المعيشة » (١٤٢٣).

وقال ﷺ : « من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله له الجنة ألبتة ألبتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر له » (١٤٢٤).

(١٤٢٣) حديث : « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهم بطلب المعيشة ». قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في تلخيص المتشابه من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : رواه من طريق يحيى بن بكير عن مالك عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال الحافظ ابن حجر إسناده إلى يحيى واه وقال شيخنا الهيثمي فيه محمد بن سلام المصري قال الذهبي حدث عن يحيى بن بكير بخبر موضوع . اهـ . ورواه كذلك ابن عساكر في تاريخه ولفظهم جميعا إن من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الصلاة ولا الصيام ولا الحج قيل وما يكفرها قال : يكفرها الهموم في طلب المعيشة وفي رواية عرق الجبين بدل الهم وروى الديلمي من حديث أبي هريرة أن في الجنة درجة لا ينالها إلا أصحاب الهموم يعني في المعيشة .

(١٤٢٤) حديث : قال ﷺ : « من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله له الجنة ألبتة ألبتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر له » قال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن عباس بسند ضعيف وهو عند ابن ماجه بلفظ آخر ولأبي داود واللفظ له والترمذي من حديث أبي سعيد من عال ثلاث بنات فأدبهن وزوجهن وأحسن إليهن فله الجنة ورجاله ثقات وفي سنده اختلاف . اهـ .

وقال مرتضى : وروى أحمد وأبو يعلى وأبو الشيخ والخرائطى في مكارم الأخلاق من حديث أنس من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فاتقى الله وقام عليهن كان معى في الجنة هكذا وأشار بأصابعه الأربعة وروى الطبراني في الأوسط من حديث جابر من كان له ثلاث بنات أو مثلهن من الأخوات فكفلهن وعالهن وجبت له الجنة قال وثنتين ، وفي لفظ أيضا : من كان له ثلاث بنات يكفلهن ويوليهن ويزوجهن وجبت له الجنة قال وثنتين ، قال وثنتين وعند الدارقطني في الأفراد من حديثه من كان له ثلاث بنات يعولهن ويرحمهن فله يمين الجنة وروى أحمد وابن ماجه والطبراني في الكبير من حديث عقبة فيما مر من كان له بنات فصبر عليهن وأطعمهن وسقاهن وكساهن من جدته كن له حجابا من النار يوم القيامة وروى أحمد والترمذي وابن حبان والضياء من حديث أبي سعيد من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات أو ابتان أو أختان فأحسن صحبتهن واتقى الله فيهن فله الجنة وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة : « من كان له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لأوائهن وطعامهن وشرابهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن قيل وثنتين قال =

كان ابن عباس إذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وغرره وروى أن بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته إلى أن ماتت فعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحدة أروح لقلبي وأجمع لهمي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكان رجالا ينزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضا فكلما نزل واحد نظر إلى وقال لمن وراءه هذا هو المشثوم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم فخفت أن أسألهم هيبة من ذلك إلى أن مر بي آخرهم وكان غلاما فقلت له : يا هذا من هذا المشثوم الذي تومثون إليه فقال : أنت فقلت : ولم ذاك قال كنا نرفع عملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله فمئذ جمعة أمرنا أن نضع عملك مع الخالفين فما ندرى ما أحدث فقال لإخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث، وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام أن قوما دخلوا على يونس النبي عليه السلام فأضافهم فكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبوا فإني سألت الله تعالى : وقلت ما أنت معاقب لى به في الآخرة فعجله لى فى الدنيا فقال إن عقوبتك بنت فلان تتزوج بها فتزوجت بها وأنا صابر على ما ترون منها وفى الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر الغضب وتحسين الخلق فإن المنفرد بنفسه أو المشارك لمن حسن خلقه لا تترشح منه خبائث النفس الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه للتعرض لأمثال هذه المحركات واعتياد الصبر عليها لتعتدل أخلاقه وترتاض نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة فى نفسها فهذه أيضا من الفوائد ولكنه لا ينتفع بها إلا أحد رجلين إما رجل قصد المجاهدة والرياضة وتهذيب الأخلاق لكونه فى بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا طريقا فى المجاهدة وترتاض به نفسه وإما رجل من العابدين ليس له سير بالباطن وحركة بالفكر والقلب وإنما عمله عمل الجوارح بصلاة أو حج أو غيره فعمله لأهله

= وشتين قيل وواحدة قال وواحدة « وحديث ابن عباس الذى رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق لفظه : « من عال ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى ينفيهن عنه أوجب الله له الجنة ألبتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر له قيل أو اثنتين قال : أو اثنتين وهذا السياق أقرب إلى سياق المصنف .

وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بتربيتهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه التي لا يتعدى خيرها إلى غيره فأما الرجل المهذب الأخلاق إما بكفاية في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة إذا كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض فإن الرياضة هو مكفى فيها وأما العبادة في العمل بالكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك لأنه أيضا عمل وفائده أكثر من ذلك وأعم وأشمل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي بها يحكم له بالفضيلة .

أما آفات النكاح فثلاث :

الأولى : وهي أقواها العجز عن طلب الحلال فإن ذلك لا ييسر لكل أحد لا سيما في هذه الأوقات مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سببا في التوسع للطلب والإطعام من الحرام وفيه هلاكه وهلاك أهله والمتعزب في أمن من ذلك وأما المتزوج ففي الأكثر يدخل في مداخل السوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بدينه وفي الخبر : « إن العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عائلته والقيام بهم وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى له حسنة فتنادى الملائكة هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارتهن اليوم بأعماله ويقال إن أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون : يا ربنا خذ لنا بحقنا منه فإنه ما علمنا ما نجعل وكان يطعمنا الحرام ونحن لا نعلم فيقتص لهم منه » (١٤٢٥)

وقال بعض السلف إذا أراد الله بعبد شرا سلط عليه في الدنيا أنيابا تنهشه يعني العيال وقال عليه الصلاة والسلام : « لا يلقي الله أحد بذنوب أعظم من جهالة أهله » (١٤٢٦)

(١٤٢٥) حديث : « إن العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال ويسأل عن رعاية عياله والقيام بهم .. الحديث » قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ .

وقال مرتضى : أما السؤال عن المال من أين اكتسبه وفيما أنفقه وأرد في الأخبار .

(١٤٢٦) حديث : قال ﷺ : « لا يلقي الله تعالى أحد بذنوب أعظم من جهالة أهله » قال العراقي : ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي سعيد ولم يجده ولده أبو منصور في مستنده .

فهذه آفة عامة قل من يتخلص منها إلا من له مال موروث أو مكتسب من حلال يفي به وبأهله وكان له من القناعة ما يمنعه من الزيادة فإن ذاك يتخلص من هذه الآفة أو من هو محترف ومقتدر على كسب حلال من المباحات باحتطاب أو اصطيد أو كان في صناعة لا تتعلق بالسلطين ويقدر على أن يعامل به أهل الخير ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن سالم رحمه الله وقد سئل عن التزويج فقال هو أفضل في زماننا هذا لمن أدركه شبق غالب مثل الحمار يرى الأتان فلا ينتهى عنها بالضرب ولا يملك نفسه فإن ملك نفسه فتركه أولى .

الآفة الثانية: القصور عن القيام بحقهن والصبر على أخلاقهن واحتمال الأذى منهن وهذه دون الأولى في العموم فإن القدرة على هذا أيسر من القدرة على الأولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بحظوظهن أهون من طلب الحلال وفي هذا أيضا خطر لأنه راع ومسئول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام : « كفى بالمرء إثما أن يضيع من يعول » (١٤٢٧) .

وروى أن الهارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الأبق لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع إليهم ومن يقصر عن القيام بحقهن وإن كان حاضرا فهو بمنزلة هارب فقد قال تعالى : ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ (التحریم : ٦) .

(١٤٢٧) حديث : قال ﷺ : « كفى بالمرء إثما أن يضيع من يعول » هكذا في القوت والضيعة التفريط فيما له غناء وثمره إلى أن لا يكون له غناء ولا ثمرة وعال اليتيم عولا إذا كفله وقام به قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي بلفظ من يقوت وهو عند مسلم بلفظ آخر . اهـ .

قال مرتضى : ولم يذكر راويه وهو عبد الله بن عمرو بن العاص وكذلك رواه أحمد والطبراني والحاكم وصححه وأقره الذهبي وقال في الروض إسناد صحيح رواه البيهقي وذكر له سببا وهو أن ابن عمرو كان يبيت المقدس فأتاه مولى له فقال أقيم هنا رمضان قال هل تركت لأهلك ما يقوتهم قال : لا قال : سمعت النبي ﷺ يقول فذكره ورواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر والدارقطني في الأفراد عن ابن مسعود ومعنى من يقوت أى من يلزمه قوته وهذا صريح في وجوب نفقة من يقوت لتعليقه الإثم على تركه لكن إنما يتصور ذلك في موسر لا معسر فعلى القادر السعى على عياله لئلا يضيعهم فمع الخوف على ضياعهم وهو مضطر إلى الطلب لهم لكن لا يطلب لهم إلا قدر الكفاية وأما لفظ مسلم الذى أشار له العراقى فهو ما رواه فى كتاب الزكاة أن ابن عمرو جاءه قهرمانه فقال أعطيت الرقيق قوتهم قال : لا قال : فانطلق فاعطهم فإن رسول الله ﷺ قال : كفى إثما أن تحبس عن تملك قوته .

أمرنا أن نقيهم النار كما نقى أنفسنا والإنسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه وإذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت إلى نفسه نفس أخرى والنفس أمارة بالسوء إن كثرت كثر الأمر بالسوء غالبا ولذلك اعتذر بعضهم من التزويج وقال أنا مبتلى بنفسى وكيف أضيف إليها نفسا أخرى كما قيل .

لن يسمع الفأرة جحرها علق المكنس فى دبرها

وكذلك اعتذر إبراهيم بن أدهم رحمه الله وقال لا أغر امرأة بنفسى ولا حاجة لى فيهن أى من القيام بحققهن وتحصينهن وإمتاعهن وأنا عاجز عنه وكذلك اعتذر بشر وقال يمنعنى من النكاح قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَمِثِلَ الَّذِي عَلَيْهِنَّ﴾ (البقرة : ٢٢٨) .

وكان يقول لو كنت أعول دجاجة لحفت أن أصير جلادا على الجسر ورؤى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان فقيل له ما هذا موقفك فقال : وهل رأيت ذا عيال أفلح وكان سفيان يقول:

يا حبذا العزبة والمفتاح ومسكن تخرقه الرياح لا صخب فيه ولا صباح

فهذه آفة عامة أيضا وإن كانت دون عموم الأولى لا يسلم منها إلا حكيم عاقل حست الأخلاق بصير بعبادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حريص على الوفاء بحققهن يتغافل عن زللهم ويدارى بعقله أخلاقهن والأغلب على الناس السفه والفظاظة والحدة والطيش وسوء الخلق وعدم الإنصاف مع طلب تمام الإنصاف ومثل هذا يزداد بالنكاح فسادا من هذا الوجه لا محالة فالوحدة أسلم له .

الآفة الثالثة: وهى دون الأولى والثانية أن يكون الأهل والولد شاغلا له عن الله تعالى وجاذبا له إلى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للأولاد بكثرة جمع المال وادخاره لهم وطلب التفاخر والتكاثر بهم وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغوم على صاحبه وليست أعنى بهذا أن يدعوا إلى محذور فإن ذلك مما الدرر تحت الآفة الأولى والثانية بل أن يدعوه إلى التمتع بالمباح بل إلى الإغراق فى ملاعبة النساء ومؤانستهن والإمعان فى التمتع بهن ويثور من

النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فينقضى الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيهما للتفكير في الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال إبراهيم بن أدهم رحمه الله من تعود أفخاذ النساء لم يجرئ منه شيء وقال أبو سليمان رحمه الله من تزوج فقد ركن إلى الدنيا أى يدعوه ذلك إلى الركون إلى الدنيا فهذه مجامع الآفات والفوائد فالحكم على شخص واحد بأن الأفضل له النكاح أو العزوبة مطلقا قصور عن الإحاطة بمجامع هذه الأمور بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبرا ومحكما ويعرض المرید عليه نفسه فإن انتفت في حقه الآفات واجتمعت الفوائد بأن كان له مال حلال وخلق حسن وجد في الدين تام لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج إلى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج إلى تدبير المنزل والتحصيل بالعشيرة فلا يمارى في أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعى في تحصيل الولد فإن انتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وإن تقابل الأمران وهو الغالب فينبغى أن يوزن بالميزان القسط حظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات في النقصان منه فإذا غلب على الظن رجحان أحدهما حكم به وأظهر الفوائد الولد وتسكين الشهوة وأظهر الآفات الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله فلنفرض تقابل هذه الأمور فنقول من لم يكن في أذية من الشهوة وكانت فائدة نكاحه في السعى لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالعزوبة له أولى فلا خير فيما يشغل عن الله ولا خير في كسب الحرام ولا يفى بنقصان هذين الأمرين أمر الولد فإن النكاح للولد سعى في طلب حياة للولد موهومة وهذا نقصان في الدين ناجز فحفظه حياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعى في الولد وذلك ربح والدين رأس مال وفي فساد الدين بطلان الحياة الأخروية وذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه الفائدة إحدى هاتين الآفتين وأما إذا انضاف إلى أمر الولد حاجة كسر الشهوة لتوقان النفس إلى النكاح نظر فإن لم يقو لجام التقوى رأسه وخاف على نفسه الزنا فالنكاح له أولى لأنه متردد بين أن يقتحم الزنا أو يأكل الحرام والكسب الحرام أهون الشرين وإن كان يثق بنفسه أنه لا يزنى ولكن لا يقدر مع ذلك على غض البصر عن الحرام فترك النكاح أولى لأن النظر حرام والكسب من غير وجهه حرام والكسب يقع دائما وفيه عصيانه وعصيان أهله والنظر يقع أحيانا وهو يخصه وينصرم على قرب والنظر زنا العين ولكن إذا لم يصدقه الفرج فهو إلى العفو أقرب من أكل الحرام إلا أن

يخاف إفضاء النظر إلى معصية الفرج فيرجع ذلك إلى خوف العنت وإذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهو أن يقوى على غض البصر ولكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لأن عمل القلب إلى العفو أقرب وإنما يراد فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله وإطعامه فهكذا ينبغي أن تورن هذه الآفات بالفوائد ويحكم بحسبها ومن أحاط بهذا لم يشكل عليه شيء مما نقلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى إذ ذلك بحسب الأحوال صحيح .

فإن قلت : فمن أمن الآفات فما الأفضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح ؟ فأقول يجمع بينهما لأن النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة الله من حيث إنه عقد ولكن من حيث الحاجة إلى الكسب فإن قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضا أفضل لأن الليل وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فإن فرض كونه مستغرقا للأوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والأكل وقضاء الحاجة فإن كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة إلا بالصلاة النافلة أو الحج وما يجري مجراه من الأعمال البدنية فالنكاح له أفضل لأن في كسب الحلال والقيام بالأهل والسعى في تحصيل الولد والصبر على أخلاق النساء أنواعا من العبادات لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات وإن كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه ذلك فترك النكاح أفضل .

فإن قلت : فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وإن كان الأفضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا ﷺ من الأزواج ؟ فأعلم أن الأفضل الجمع بينهما في حق من قدر ومن قويت منته وعلت همته فلا يشغله عن الله شاغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع تسع من النسوة (١٤٢٨) .

(١٤٢٨) حديث : « كان ﷺ أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح وأعطى من كل منهما الحظ الأوفر ولقد كان مع تسع من النسوة في عصمته وهن سودة وعائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وأم حبيبة وجويرية وصفية وميمونة رضي الله عنهن » قال البخاري في صحيحه حدثنا مسدد حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال إن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة هكذا أخرجه في كتاب النكاح وقال في كتاب الغسل =

متخليا لعبادة الله وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعا لهم عن التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة بهمهمهم غير غافلة عن مهماتهم وكان رسول الله ﷺ لعلو درجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى : « فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته » (١٤٢٩) .

ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يبعد أن يغير السواقى ما لا يغير البحر الخضم فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره . وأما عيسى ﷺ فإنه أخذ بالحزم لا بالقوة واحتاط لنفسه ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالأهل أو يتعذر معها طلب الحلال أو لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فأثر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعصارهم في طيب المكاسب وأخلاق النساء وما على الناكح من غوائل النكاح وما له فيه، ومهما كانت الأحوال منقسمة حتى يكون النكاح في بعضها أفضل وتركه في بعضها أفضل فحقنا أن ننزل أفعال الأنبياء على الأفضل في كل حال والله أعلم .

★ ★ ★

= وهن إحدى عشرة لكن قال ابن خزيمة تفرد بذلك معاذ بن هشام عن أبيه وجمع ابن حبان في صحيحه بين الروايتين يحمل ذلك على حالتين وقال الحافظ ابن حجر تحمل رواية هشام على أنه ضم مارية وريحانة إليهن وأطلق عليهن لفظ نسائه تغليبا . اهـ .

(١٤٢٩) حديث : « كان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته » قال العراقي : رواه البخاري من حديث أنس يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها .

Main body of handwritten text, consisting of several lines of script. The text is written in a cursive style and appears to be a continuous narrative or list.

Continuation of the handwritten text, located in the lower half of the page. The script remains consistent with the upper section.

الباب الثاني

فيما يراعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد

أما العقد فأركاناه وشروطه لينعقد ويضيد الحل أربعة :

الأول : إذن الولي فإن لم يكن فالسلطان .

الثاني : رضا المرأة إن كانت ثيبا بالغا أو كانت بكرا بالغا ولكن يزوجها غير الأب والجد .

الثالث : حضور شاهدين ظاهري العدالة فإن كانا مستورين حكمنا بالانقضاء للحاجة .

الرابع : إيجاب وقبول متصل به بلفظ الإنكاح أو التزويج أو معناهما الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما .

وأما آدابه : فتقديم الخطبة مع الولي لا في حال عدة المرأة بل بعد انقضائها إن كانت معتدة ولا في حال سبق غيره بالخطبة إذ نهى عن الخطبة على الخطبة (١٤٣٠) .

(١٤٣٠) حديث : « نهى رسول الله ﷺ عن الخطبة على الخطبة » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر ولا يخطب على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب أو يأذن له . اهـ .

وقال مرتضى : وعن أبي هريرة مرفوعاً نهى أن يبيع حاضر لباد أو تناجشوا أو يخطب الرجل على خطبة أخيه أو يبيع على بيع أخيه الحديث رواه الأئمة الستة من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة وفي رواية للبخاري وغيره ولا تناجشوا وروى مالك والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه ورواه النسائي وابن ماجه أيضا من حديث ابن عمر ورواه الطبراني في الكبير من حديث سمرة وروى بزيادة حتى يأذن ورواه الباوردي من حديث وائل بن عمرو بن حبيب السكسكي عن أبيه عن جده وهو هكذا في بعض روايات مسلم ويروى حتى ينكح أو يترك وهكذا هو عند البخاري والنسائي من حديث الأعرج عن أبي هريرة ويروى إلا أن يأذن له رواه أحمد وعبد الرزاق وأبو داود والنسائي من حديث ابن عمر وهو في بعض روايات مسلم وروى مسلم من حديث عقبة بن عامر المؤمن أخو المؤمن فلا يحل للمؤمن أن يبتاع على بيع أخيه =

ومن آدابه : الخطبة قبل النكاح ومزج التحميد بالإيجاب والقبول فيقول المزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله ، زوجتك ابنتي فلانة ، ويقول الزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله ، قبلت نكاحها على هذا الصداق .

وليكن الصداق معلوما خفيفا ، والتحميد قبل الخطبة أيضا مستحب .

ومن آدابه : أن يلقي أمر الزوج إلى سمع الزوجة وإن كانت بكرا فذلك أحرى وأولى بالآلفة ولذلك يستحب النظر إليها قبل النكاح فإنه أحرى أن يؤدم بينهما .

ومن الآداب : إحضار جمع من أهل الصلاح زيادة على الشاهدين اللذين هما ركنان للصحة ، ومنها أن ينوى بالنكاح إقامة السنة وغض البصر وطلب الولد وسائر الفوائد التي ذكرناها ولا يكون قصده مجرد الهوى والتمتع فيصير عمله من أعمال الدنيا ولا يمنع ذلك هذه النيات قرب حق يوافق الهوى .

قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله إذا وافق الحق الهوى فهو الزبد بالنرسيان ولا يستحيل أن يكون كل واحد من حظ النفس وحق الدين باعثا معا ويستحب أن يعقد في المسجد وفي شهر شوال قالت عائشة رضي الله عنها : « تزوجني رسول الله ﷺ في شوال وبني بي في شوال » (١٤٣١) .

= ولا يخطب على خطبة أخيه حتى يذر ورواه البيهقي في السنن وقال فيه حتى يذر في كل من الجمليتين .

(١٤٣١) حديث : عائشة رضي الله عنها قالت : « تزوجني رسول الله ﷺ في شوال وبني بي في شوال » قال العراقي : رواه مسلم . اهـ . ونقله ابن الصلاح وكذلك نقله النووي في شرح مسلم عن الأصحاب ويروى أنها كانت تأمر النساء بذلك وكانت تقول أيكن أحظى مني تشير إلى حظوتها برسول الله ﷺ وقد أخرج ابن عبد البر في التمهيد من حديثها قالت : تزوج بي رسول الله ﷺ وأنا ابنة ست أو سبع وبني بي وأنا ابنة تسع سنين هكذا رواه هشام بن عروة عن أبيه عنها قال : وفي رواية الأسود عنها أن رسول الله ﷺ تزوجها وهي ابنة تسع سنين وقال عبد الله بن محمد بن عقيل تزوجها وهي بنت عشر سنين قال ابن عبد البر هذا أكثر ما قيل في سننها حين نكاحها قال : ويحمل هذا القول عندنا على البناء بها ورواية هشام ابن عروة أصح ما قيل في ذلك من جهة النقل والله أعلم .

وأما المنكوحة فيعتبر فيها نوعان :

أحدهما : للحل .

والثاني : لطيب المعيشة وحصول المقاصد .

النوع الأول : ما يعتبر فيها للحل : وهو أن تكون خلية عن موانع النكاح والموانع تسعة

عشر :

الأول : أن تكون منكوحة للغير .

الثاني : أن تكون معتدة للغير سواء كان عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة أو كانت في استبراء وطء عن ملك يمين .

الثالث : أن تكون مرتدة عن الدين لجريان كلمة على لسانها من كلمات الكفر .

الرابع : أن تكون مجوسية .

الخامس : أن تكون وثنية أو زندية لا تنسب إلى نبي وكتاب ومنهن المعتقدات لمذهب الإباحة فلا يحل نكاحهن وكذلك كل معتقدة مذهبا فاسدا يحكم بكفر معتقده .

السادس : أن تكون كتابية قد دانت بدينهم بعد التبديل أو بعد مبعث رسول الله ﷺ ومع ذلك فليست من نسب بني إسرائيل فإذا عدت كلتا الخصلتين لم يحل نكاحها وإن عدت النسب فقط ففيه خلاف .

السابع : أن تكون رقيقة والنكاح حرا قادرا على طول الحرية أو غير خائف من العنت .

الثامن : أن تكون كلها أو بعضها مملوكا للنكاح ملك يمين .

التاسع : أن تكون قريبة للزوج بأن تكون من أصوله أو فصوله أو فصول أول أصوله أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل وأعني بالأصول الأمهات والجدات وبفصوله الأولاد والأحفاد وبفصول أول أصوله الإخوة وأولادهم وبأول فصل من كل أصل بعده أصل العمات والخالات دون أولادهن .

العاشر : أن تكون محرمة بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفصول كما سبق ولكن المحرم خمس رضعات وما دون ذلك لا يحرم .

الحادى عشر : المحرم بالمصاهرة وهو أن يكون الناكح قد نكح ابنتها أو جدتها أو ملك بعقد أو شبهة عقد من قبل أو وطئن بالشبهة فى عقد أو وطئ أمها أو إحدى جداتها بعقد أو شبه عقد فمجرد العقد على المرأة يحرم أمهاتها ولا يحرم فروعها إلا بالوطء أو يكون قد نكحها أبوه أو ابنه قبل .

الثانى عشر : أن تكون المنكوحة خامسة أى يكون تحت الناكح أربع سواها إما فى نفس النكاح أو فى عدة الرجعة فإن كانت فى عدة بينونة لم تمنع الخامسة .

الثالث عشر : أن يكون تحت الناكح أختها أو عمتها أو خالتها فيكون بالنكاح جامعاً بينهما وكل شخصين بينهما قرابة لو كان أحدهما ذكراً والآخر أنثى لم يجز بينهما النكاح فلا يجوز أن يجمع بينهما .

الرابع عشر : أن يكون هذا الناكح قد طلقها ثلاثاً فهى لا تحل له ما لم يطأها زوج غيره فى نكاح صحيح .

الخامس عشر : أن يكون الناكح قد لاعنها فإنها تحرم عليه أبداً بعد اللعان .

السادس عشر : أن تكون محرمة بحج أو عمرة أو كان الزوج كذلك فلا ينقذ النكاح إلا بعد تمام التحلل .

السابع عشر : أن تكون ثيباً صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ .

الثامن عشر : أن تكون يتيمة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ :

التاسع عشر : أن تكون من أزواج رسول الله ﷺ ممن توفى عنها أو دخل بها فانهن أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد فى زماننا فهذه هى الموانع المحرمة .

أما الخصال الطيبة للعيش التى لا بد من مراعاتها فى المرأة ليدوم العقد وتتوفر مقاصده

ثمانية : الدين والخلق والحسن وخفة المهر والولادة والبكارة والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة .

الأولى : أن تكون صالحة ذات دين فهذا هو الأصل وبه ينبغي أن يقع الاعتناء فإنها إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها أزرت بزوجها وسودت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنغص بذلك عيشه فإن سلك سبيل الحمية والغيرة لم يزل في بلاء ومحنة وإن سلك سبيل التساهل كان متهاونا بدينه وعرضه ومنسوبا إلى قلة الحمية والأنفة وإذا كانت مع الفساد جميلة كان بلاؤها أشد إذ يشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ولا يصبر عليها ويكون كالذي جاء إلى رسول الله ﷺ «وقال يا رسول الله إن لى امرأة لا ترد يد لامس قال طلقها فقال إني أحبها قال أمسكها» (١٤٣٢).

ولما أمره بأمساكها خوفا عليه بأنه إذا طلقها أتبعها نفسه وفسد هو أيضا معها فرأى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه أولى وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يزل الغيش مشوشا معه فإن سكت ولم ينكره كان شريكا في المعصية مخالفا لقوله تعالى: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ (التحريم : ٦).

وإن أنكر وخصم تنغص العمر ولهذا بالغ رسول الله ﷺ في التحريض على ذات الدين فقال : « تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تربت يداك » (١٤٣٣).

(١٤٣٢) حديث : « الرجل الذي جاء إلى رسول الله ﷺ وقال يا رسول الله لى امرأة لا ترد يد لامس » أى لا تمتنع منه واللمس أعم من الغمز « قال : طلقها » أى فارقها بالطلاق « قال : أحبها » أى لجمالها « قال : أمسكها » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من حديث ابن عباس قال النسائي ليس بثابت والمرسل أولى بالصواب وقال حديث منكر وذكره ابن الجوزى في الموضوعات .

(١٤٣٣) حديث : قال ﷺ : « تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تربت يداك » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أيضا أبو داود والنسائي وابن ماجه فى النكاح وقد عد جمع هذا الحديث من جوامع الكلم ثم إن سياهم جميعا : تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها وجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك .

(تنبيه) : قال الماوردى إن كان عقد لأجل المال وكان أقوى الدواعى إليه فالمال إذا هو =

وفى حديث آخر : « من نكح امرأة لمالها وجمالها حرم جمالها ومالها ومن نكحها لدينها رزقه الله مالها وجمالها » (١٤٣٤).

وقال ﷺ : « لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يزيد بها ولا لمالها ولعل مالها يطغيها وانكح المرأة لدينها » (١٤٣٥).

وإنما بالغ فى الحث على الدين لأن مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين فأما إذا لم تكن متدينة كانت شاغلة عن الدين ومشوشة له .

= المنكوح فإن اقترن بذلك أحد الأسباب الباعثة على الالتلاف جاز أن يثبت العقد وتدوم الألفة وأن تجرد عن غيره فاخلق بالعقد أن ينحل وبالألفة أن تزول سيما إذا غلب الطمع وقل الوفاء وإن كان العقد رغبة فى الجمال فذلك أدوم ألفة من المال لأن الجمال صفة لازمة والمال صفة زائلة فإن سلم الجمال من الإدلال المفضى للملل دامت الألفة واستحكمت الوصلة وقد كرهوا الجمال البارع لما يحدث عنه من شدة الإدلال المؤدى إلى قبضة الإدلال والله أعلم .

(١٤٣٤) حديث : قال ﷺ : « من نكح المرأة لمالها وجمالها حرم مالها وجمالها ومن نكحها لدينها رزقه الله مالها وجمالها » كذا فى القوت وقال العراقى : رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس من تزوج امرأة لعزها لم يزد الله إلا ذلاً ومن تزوجها لمالها لم يزد الله إلا فقراً ومن تزوجها لحسنها لم يزد الله إلا دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها إلا أن يغض بصره ويحصن فرجه ويصل رحمه بارك الله له فيها وبارك لها فيه ورواه ابن حبان فى الضعفاء اهـ . وقال مرتضى : ورواه كذلك ابن النجار فى تاريخه إلا أنه قال ويصل رحمه كان ذلك منه وبورك له فيها وبارك الله لها فيه .

(١٤٣٥) حديث : قال ﷺ : « لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يزيد بها ولا لمالها فلعل مالها يطغيها وانكح المرأة لدينها » قال العراقى : رواه ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو اهـ .

وقال مرتضى : لفظ ابن ماجه لا تتزوجوا النساء لحسنهن فعسى حسنهن أن يرديهن ولا تزوجوهن لاموالهن فعسى أموالهن أن يطغيهن ولكن تزوجوهن على الدين ولأمة سوداء خرماء ذات دين أفضل ورواه الطبرانى فى الكبير والبيهقى بلفظ لا تنكحوا النساء لحسنهن والباقى سواء وعن سعيد بن منصور فى السنن بلفظ لا تنكحوا المرأة لحسنها فعسى حسنها أن يرديهها ولا تنكحوا المرأة لمالها فعسى مالها أن يطغيها وانكحوها لدينها فلأمة سوداء خرماء ذات دين أفضل من امرأة حسنة ولا دين لها .

الثانية : حسن الخلق وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستعانة على الدين فإنها إذا كانت سليطة بذية اللسان سيئة الخلق كافرة للنعم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يمتحن به الأولياء قال بعض العرب : لا تنكحوا من النساء ستة لا أناة ولا منانة ولا حنانة ولا تنكحوا حداقة ولا براءة ولا شداقة . أما الأناة فهي التي تكثر الأئين والتشكى وتعصب رأسها كل ساعة فنكاح المراضة أو نكاح المتماوضة لا خير فيه ، المنانة التي تمنّ على زوجها فتقول فعلت لأجلك كذا وكذا ، والحنانة التي تحن إلى زوج آخر أو ولدها من زوج آخر وهذا أيضا مما يجب اجتنابه ، والحداقة التي ترمى إلى كل شيء بحدقتها فتشتهي وتكلف الزوج شراءه ؛ والبراقة تحتمل معنيين أحدهما أن تكون طول النهار في تصقيل وجهها وتزيينه ليكون لوجهها بريق محصل بالصنع والثاني أن تغضب على الطعام فلا تأكل إلا وحدها وتستقل نصيبها من كل شيء وهذه لغة يمانية يقولون برقت المرأة وبرق الصبي الطعام إذا غضب عنده ، والشداقة المتشدقة الكثيرة الكلام ومنه قوله عليه السلام : « إن الله تعالى يفيض الثرثارين المتشدقين » (١٤٣٦)

وحكى أن السائح الأزدي لقي إلياس عليه السلام في سياحته فأمره بالتزوج ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعا المختلعة والمبارية والعاهرة والناشر ، فأما المختلعة فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب ، والمبارية المباهية بغيرها المفاخرة بأسباب الدنيا ، والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخذن وهي التي قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَخْذِي أَعْدَانِ ﴾ (النساء : ٢٥) ، والناشر التي تعلو على زوجها بالفعال والمقال والنشر العالي من الأرض .

وكان على عليه السلام يقول : شر خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو والجبن فإن المرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها وإذا كانت مزهوة استنكفت أن تكلم كل أحد

(١٤٣٦) حديث : قال عليه السلام : « إن الله يفيض الثرثارين المتشدقين » قال العراقي : روى الترمذى وحسنه من حديث جابر « وأن أبغضكم إلىّ وأبعدكم منى يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفيهقون » ولأبى داود والترمذى وحسنه من حديث عبد الله بن عمر أن الله يفيض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه تخلل الباقرة بلسانها .

بكلام لين مريب وإذا كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهذه الحكايات ترشد إلى مجامع الأخلاق المطلوبة في النكاح .

الثالثة : حسن الوجه فذلك أيضا مطلوب إذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالديممة غالبًا كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفترقان وما نقلناه من الحث على الدين وأن المرأة لا تنكح لجمالها ليس زاجرا عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لأجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فإن الجمال وحده في غالب الأمر يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الالتفات إلى معنى الجمال أن الألف والمودة تحصل به غالبا وقد ندب الشرع إلى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحب النظر فقال : « إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فينظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما » (١٤٣٧) . أى يؤلف بينهما من وقوع الأدمة على الأدمة وهي الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة وإنما ذكر ذلك للمبالغة في الائتلاف .

وقال عليه الصلاة والسلام : « إن في أعين الأنصار شيئا فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلينظر إليهن » (١٤٣٨)

(١٤٣٧) حديث : « إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما » ، قال العراقي : رواه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة دون قوله فإنه أحرى ولترمذى وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبة أنه خطب امرأة فقال له النبي ﷺ انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما . اهـ .

قال مرتضى : وأورد صاحب القوت قبل هذا الحديث ما نصه وإن نظر إلى وجهها مثل التزويج أو إلى ما يدعوه إليه منها فلا بأس بذلك فقد روينا جواز ذلك عن العلماء وعن زيد ابن أسلم في قوله تعالى : « وَلَا يَدِينُ زِينَتُهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا » قال الوجه والكفين وفي ذلك أخبار ماثورة منها حديث محمد بن مسلمة قال : رأيته يتطارد بنظره فتاة من الحى حتى توارت في النخل فقلنا لم تفعل هذا وأنت من أصحاب رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ أمرنا بذلك فقال إذا أوقع الله في قلب أحدكم خطبة امرأة فلينظر إليها منها ما يدعوه إليها . اهـ .

(١٤٣٨) حديث : قال ﷺ : « إن في أعين الأنصار شيئا فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلينظر إليهن » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة نحوه . اهـ .

قال مرتضى : زاد صاحب القوت وفي لفظ آخر فليغض بصره .

قيل كان في أعينهن عمش وقيل صغر وكان بعض الورعين لا ينكحون كرائمهم إلا بعد
 النظر احترازا من الغرور وقال الأعمش كل تزويج يقع على غير نظر فأخره هم وغم ومعلوم أن
 النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وإنما يعرف الجمال من القبح وروى أن رجلا تزوج على عهد
 عمر رضي الله عنه وكان قد خضب فنصل خضابه فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر وقالوا حسبناه شبا
 فأوجهه عمر ضربا وقال غررت القوم وروى أن بلالا وصهيبا أتيا أهل بيت من العرب فخطبا
 إليهم فقبل لهما من أنتما فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صهيب كنا ضالين فهدانا الله وكنا
 مملوكين فأعتقنا الله وكنا عائلين فأغنانا الله فإن تزوجونا فالحمد لله وإن تردونا فسبحان الله
 فقالوا : بل تزوجان والحمد لله فقال صهيب لبلال لو ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله
صلوات الله عليه فقال اسكت فقد صدقت افكحك الصدق ، والغرور يقع في الجمال والخلق جميعا
 فيستحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الخلق بالوصف والاستيصال فينبغي أن يقدم ذلك
 على النكاح ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق خبير بالظاهر والباطن
 ولا يميل إليها فيفرط في الثناء ولا يحسدها فيقصر فالطباع مائلة في مبادئ النكاح ووصف
 المنكوحات إلى الإفراط والتفريط وقل من يصدق فيه ويقتصد بل الخداع والإغراء أغلب
 والاحتياط فيه مهم لمن يخشى على نفسه التشوف إلى غير زوجته . فأما من أراد من الزوجة
 مجرد السنة أو الولد أو تدبير المنزل فلو رغب عن الجمال فهو إلى الزهد أقرب لأنه على الجملة
 باب من الدنيا وإن كان قد يعين علي الدين في حق بعض الأشخاص قال أبو سليمان الداراني
 الزهد في كل شيء حتى في المرأة يتزوج الرجل العجوز إيثارا للزهد في الدنيا وقد كان مالك بن
 دينار رحمه الله يقول يترك أحدكم أن يتزوج يتيمة فيؤجر فيها إن أطعمها وكساها تكون خفيفة
 المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبناء الدنيا فتتتهى عليه الشهوات وتقول
 اكسني كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على أختها وكانت أختها جميلة فسأل من
 أعقلهما فقبل العوراء فقال زوجوني إياها فهذا دأب من لم يقصد التمتع ، فأما من لا يأمن على
 دينه ما لم يكن له مستمتع فليطلب الجمال فالتلذذ بالمباح حصن للدين . وقد قيل إذا كانت
 المرأة حسناء خيرة الأخلاق سوداء الحدة والشعر كبيرة العين بيضاء اللون محبة لزوجها قاصرة

الطرف عليه فهي على صورة الحور العين فإن الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله : ﴿ خَيْرٌ حَسَنٌ ﴾ (الرحمن : ٧٠) .

أراد بالخيرات حسنات الأخلاق وفي قوله : ﴿ قَصِرَتْ الظُّرُفُ ﴾ (الرحمن : ٥٦) .

وفي قوله : ﴿ عَمْرَبًا أَتَرَابًا ﴾ (الواقعة : ٣٧) .

العروب هي العاشقة لزوجها المشتبهة للوقاع وبه تتم اللذة والحور البياض والحوراء شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعيناء الواسعة العين .

وقال عليه الصلاة والسلام : « خير نسائكم من إذا نظر إليها زوجها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله » (١٤٣٩) .

وإنما يسر بالنظر إليها إذا كانت محبة للزوج .

الرابعة : أن تكون خفيفة المهر . قال رسول الله ﷺ : « خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا » (١٤٤٠) .

(١٤٣٩) حديث : قال ﷺ : « خير نسائكم التي إذا نظر إليها زوجها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله » كذا في القوت قال العراقي : رواه النسائي من حديث أبي هريرة نحوه بسند صحيح وقال : ولا تخالفه في نفسها ولا مالها وعند أحمد في نفسها وماله ولأبي داود نحوه من حديث ابن عباس . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ أحمد خير النساء التي تسره إذا نظر وتطيعه إذا أمر ولا تخالفه في نفسها ولا ماله بما يكره وهكذا رواه النسائي والحاكم وعند الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن سلام خير النساء من تسرك إذا أبصرت وتطيعك إذا أمرت وتحفظ غيبتك في نفسها ومالك .

(١٤٤٠) حديث : قال ﷺ : « خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا » قال العراقي :

رواه ابن حبان من حديث ابن عباس خيرهن أيسرهن صداقا وله من حديث عائشة من يمن المرأة تسهيل أمرها وقلة صداقها وروي أبو عمر النوقاني في كتاب معاشره الأهلين أن أعظم النساء بركة أصبحهن وجوها وأقلهن مهرا . اهـ .



نور اليقين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محذوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقريبها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للناقلي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسرق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب